

في فناء السلام والوئام
التي هي محرابي شعس الوجود

التطبيع

بين ضرورات الأنظمة
وخيارات الأمة



Bibliotheca Alexandrina



التطبيع

بين ضرورات الأنظمة وخيارات الأمة

في فكر الإمام آية الله

الشيخ محمد مهدي شمس الدين

رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى في لبنان



كل الحق محفوظة

للمؤسسة الدولية للدراسات والنشر

الطبعة الأولى - ١٩٩٤ / مركز أفق - بيروت - لبنان

الطبعة الثانية - أيار ١٩٩٥

الطبعة الثالثة تموز ١٩٩٧

مع زيادات

المؤسسة الدولية للدراسات والنشر - بيروت

بسم الله الرحمن الرحيم

منذ حرب الخليج الثانية (الحرب بين العراق من جهة، ودول التحالف مع الكويت من جهة ثانية) بدا واضحاً أن العلاقات بين الأنظمة العربية والكيان الإسرائيلي تخرج إلى العلن وبشكل لافت للإنتباه، بل أصبح واقعاً بعد توقيع الإتفاق مع منظمة التحرير واسرائيل وكيان غزة أريحا، والأردن واسرائيل. أستيع بعد ذلك الحديث عن مشاريع التطبيع بين هذا الكيان ومحيطه.

وتأتي سلسلة استقبالات المسؤولين الإسرائيليين في العواصم العربية ليس تعبيراً عن الخرق الواضح لقرارات الجامعة العربية فحسب بل هي في الواقع فرقاً لإرادة ومعتقدات ورغبات المواطنين العرب بكل انتماءاتهم وبلدانهم. هذا السلوك لدى الأنظمة العربية يعبر عن سياسة ستودي وتزيد في عملية تفتيت المجتمع المحلي الذي سينقسم على ذاته حيث ستقف الأقلية المسيطرة مباركة هذا السلوك في حين أن الغالبية الساحقة من شعوب العالم العربي والإسلامي سترفضه بشكل مطلق.

إن المؤسسة النولية للدراسات والنشر إذ تنشر هذه النلوات والحوارات والمقالات التي تصدى فيها سماحة الإمام الشيخ محمد مهدي شمس الدين، الغني عن التعريف من حيث مواقفه الإسلامية والعربية والوطنية وتصديه لكل

محاولات اختراق الصف الوطني والعربي والإسلامي بأي شكل من أشكال الإختراق إن كان على مستوى الحرب الفكرية والنظرية أو محاولة طمس فكر وتراث الأمة الإسلامية والعربية وذلك مواجهة أي فكرة أو نظرية تطرح وتكون معادية لروح الإسلام والعروبة وعدم افساح المجال للترويج لها أي ترويج كان أو إيهام الناس بانها هي الحل لكل مشاكل الأمة وأزماتها نراه المتصدي الأول لها.

ومنها مشكلة العلاقة مع العدو الإسرائيلي وتجاوز حالة العداء وفرض التطبيع كأمر واقع وإنه حل لمشكلة العرب والمسلمين سياسياً واقتصادياً واجتماعياً قدم سماحته أطروحة تحصيل الأمة من مخاطر التطبيع موضحاً فيها أهداف العدو ومخاطرها على الأمة.

أهمية هذه النصوص أنها في الوقت الذي تحاول فيه أن تقدم مشروعاً متكاملًا إلا أن سماحته حرص على أن تبقى مفتوحة دون أن يصل بها إلى صيغة نهائية وهي ميزة تستلرج النقاش - كأن الشيخ يفكر بصوت عالٍ - وهذا لصالح النص الحوارى والذي لا بد أن توصل الحوارات إلى إغناء النص بعد استكمال حصيلة النقاش.

وما لا شك فيه أن القارئ سيلاحظ أن سماحة الإمام شمس الدين يقدم رؤية جديدة ومختلفة مع كثير من الطروحات على مستوى النهوض والمواجهة داعياً إلى إعادة النظر في منهجية العمل السياسي. بمجالاتها الاقتصادية والتنموية والاجتماعية. وقد يتفق القارئ أو يختلف مع هذه الرؤية. وهنا الهدف الذي نلتقي عليه جميعاً وهو اغناء الحوار والسعي إلى أوسع مشاركة تؤسس لاستكمال عملية النهوض بأقل الأخطاء الممكنة.

ولقد رأينا أن ننشر بعض الأفكار والمقالات المتعلقة بهذا الموضوع مع

الإشارة إلى التاريخ والمناسبة.

راجين من الله أن تكون هدى ونبراساً لكل الشرفاء والأوفياء
لأنفسهم وأمتهم والله ولي التوفيق.

المؤسسة الدولية للدراسات والنشر



توطئة



نحن استقبلنا مقولة ضرورات الأنظمة وخيارات الأمة، ولكننا نرى في كثير من الإقدمات التي أقدم عليها بعض الرؤساء الحكام، والحكومات العربية، أمراً يتجاوز هذه الضرورات لم تكن تدعو الضرورة إلى عقد مؤتمر في الدار البيضاء ، لم تكن تدع الضرورة إلى استقبال العدو / ورئيس وزراء العدو في هذه الدولة أو تلك، وفتح شهية إسرائيل على اختراق الصف العربي بهذه الشكل المسافر الفاجر الذي يستهين بكل المقدسات . في الوقت الذي يكابد فيه الفلسطينيون داخل فلسطين، واللبنانيون داخل لبنان عنوان إسرائيل اليومي الذي يصل إلى ضرب الأمنين غيلةً وغدراً وإرهاباً في القرى وفي المدن، وفي الأحياء.

أقول بصراحة لهؤلاء الحكام، هذا أمرٌ زائد على الضرورة، أمرٌ يصل إلى حافة الخيانة، والأمة بخياراتها لا يمكن أن تقف موقف اللامبالاة من هذا الاسترسال اللامبالي بمصالحها وكرامتها ومصيرها.

فمن هنا نحن نعتبر أن قمة الرؤساء العرب في مصر (الملك فهد، والرئيس مبارك ، والرئيس الأسد) تعبر عن إرادة الأمة، ونريد أن تكتمل؛ تعبر عنها الأمة في الممانعة، وفي محاولات التطبيع من جانب بعض العرب.

* مقتطف من خطبة صلاة يوم الجمعة بتاريخ: ١٩٩٤/١٢/٣٠.

قلنا ونكرر: إن مسألة التطبيع داخلية في خيارات الأمة، وليست داخلية في ضرورات الأنظمة. إن التطبيع بجميع أشكاله: الثقافية والسياسية والاقتصادية، داخلية في خيارات الأمة وليس في ضرورات الأنظمة، وإذا كانت الأنظمة التي تريد أن تنهأى تحسب أنها باستقبال رموز العدو الإسرائيلي، وبخضوعها غير المبرر لجميع شهوات السياسة الأميركية، أنها تحمي نفسها نقول لها: إن الحماية والاستقرار الداخلي يأتيان من الاستجابة إلى خيارات الأمة، من المحافظة على كرامة الشعوب ومصالحها وإلا فإن القوى الكبرى لا تستطيع أن تضمن استقراراً داخلياً لهذه الدولة أو تلك بالرغم من شعوبها. مهما استقبل هذا الرئيس أو ذلك، أو هذا الأمير أو ذلك، أو هذا الملك أو ذاك العدو الإسرائيلي فلن يستطيعوا أن يجعلوا من إسرائيل عضواً طبيعياً في هذه المنطقة. إن إسرائيل وجدت وغت وهي جسم غريب دخيل، ثموها علامة من علامات مرض العرب، وليس من علامات صحة العرب، ثموها علامة من علامات انحطاط النظام الدولي وليس علامة من علامات صحة النظام الدولي.

أقول بصراحة:

إسرائيل كنولة وكمجتمع صهيوني لن تكون عضواً طبيعياً في المنطقة، ولن تنشأ لها علاقات طبيعية في المنطقة. وهذا أمر ليس في عهدة الأنظمة، ولا في عهدة الحكومات ولا في عهدة المجالس النيابية.

أكرر ما قلته: حذار حذار لأي مجلس نيابي أن يسن قوانين تطبيع، إنه يفقد بذلك أبسط مظاهر شرعيته، ويخون الأمة والمجتمع. وأية حكومة تقدم على تنفيذ قوانين تطبيع، واتخاذ قوانين تطبيع تخون شعبها، وتخون الأمة.

كل المتغيرات لن تسمح بأن نعترف في يوم من الأيام بأن إسرائيل عضو

طبيعي في المنطقة العربية أو الإسلامية. وأما مسخرة "الشرق الأوسط" هذا المخلوق الذي يراد إيجاده، فهو غير موجود إطلاقاً ولا نعترف به. لا يوجد "شرق الأوسط" إلا في قاموس الإستعمار والصهيونية. نحن هنا نعيش في عالم عربي وفي عالم إسلامي. لا يوجد شرق الأوسط. هذا المفهوم الجديد الذي يلغي الهوية العربية والإسلامية للمنطقة ويخلق هوية جديدة لأجل أن تكون إسرائيل عضواً فيها.

من هنا أنا أنوه بموقف الشعب المصري النيل والمحيد الذي عبر عن موقفه من التطبيع، ودائماً كانت الكنانة كنانة العرب والمسلمين. من هنا اعتبر موقف الشعب المصري من التطبيع أن يكون رائد وعنوان لموقف كل الشعوب العربية والإسلامية. لا نريد سلعاً إسرائيلية في أسواقنا سافرة أو مقنعة، لا نريد مصانع إسرائيلية في منطقتنا، لا نريد مشاريع مشتركة عربية إسرائيلية في منطقتنا، وأقول بصراحة: نريد أن نحافظ على الحد الأدنى من التوازنات. وإلا قد يكون من المقررات الشرعية أن نقول لا نريد بضائع أمريكية في منطقتنا أيضاً.

بكل صراحة: إن محاولة التطبيع ستخلق كوارث لا يمكن التنبؤ بها على الإطلاق. ننطلق في هذا الموقف من خيارات الأمة. لن نخسر حروبنا، لسنا مهزومين، ونريد أن نطمئنا العربية كلها أن تعرف أن الأمة لن تهزم، وأن بعضهم -بعض السياسات غير الناضجة- يعطون إسرائيل انتصارات مجانية. إننا ننطلق من موقف شرعي ومصلحي بكل أبعاده.

من هنا هذه القمة جاءت في مكانها وفي زمانها، ومن دون الحد الأدنى من الإلتزام بالعدالة الدولية لا يمكن أن يحصل هدنة بيننا وبين إسرائيل أبداً.



رسالة مفتوحة

إلى الرئيس

حافظ الأسد وحسني مبارك

تم تحرير هذه الرسالة في بلدة القصية في قضاء النبطية من جنوب لبنان - "جبل عامل"
صباح يوم الثلاثاء ٦ شوال سنة ١٤١٠ هـ، ١ أيار ١٩٩٠ م
بمناسبة العقاد القمة السورية - المصرية بين الرئيس حافظ الأسد وحسني مبارك

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
الذين اتبعوه بإحسان.

لقد حقق هذا اللقاء رغبة كثير من المخلصين الوعاة، لما يأملون أن
يؤدي إليه من آثار حميدة، ولما يعدُّ به من نتائج مفيدة. وإن مما يميّزه ويعطيه
دلالات مهمة، كونه يعقد في دمشق قاعدة التصدي للمشروع الصهيوني،
ورأس الحربة في مواجهته.

إن هذا اللقاء يعقد في أشد الظروف خطراً على المسلمين والعرب،
حيث تكونت في مراكز القوى العالمية عاصفة ماحقة بدأت بالهبوب حاملة في
ثناياها عهداً جديداً من عدوان القوى الكبرى وأحوايتها وخاصة إسرائيل- على
المسلمين والعرب، للحيلولة دون استكمال نهوضهم وتحررهم وإكمال
استقلالهم، وإلخضاعهم واستباعتهم. ومن هنا الأهمية الإستثنائية لهذا اللقاء،
والمسؤولية الكبيرة التي يتحملها.

إن التغيير الدولي الذي حدث ويحدث لا يقل في آثاره ونتائجه الوخيمة
على العالم الثالث وعلى الأمة الإسلامية والعربية، عن آثار ونتائج الحربين
العالميتين إن لم يزد عليها.

وقد بدأت آثار هذا الوضع الدولي الجديد تضرب الأمة العربية في قلبها
(فلسطين) وتتجاوزها إلى ما حوله من الأرض وخاصة في الجنوب اللبناني،
وتضرب الأمة الإسلامية في قلبها (فلسطين)، وفي أطرافها... منثرة بحقبة

جديدة تسم الوضع العالمي في القرن الميلادي القادم لعلها أكثر خطورة مما حدث منذ القرن التاسع عشر للميلادي حتى الآن بالنسبة إلى الأمة الإسلامية (المسألة الشرقية)، والعرب (سايكس - بيكو)، والعالم (باطل).

الجائزة الكبرى للتكامل الغربي

إن التغيير الدولي سيؤدي في النهاية إلى تكامل العالم الصناعي الغربي (بالمعنى الحضاري) في قوة واحدة، تعيد صياغة العلاقات بين المجموعات الدولية على قاعدة الإخضاع والاستتباع الكامل وقساً لأرقى أساليب الاستعمار الجديدة. والفريسة هي العالم الثالث، والجائزة الكبرى هي العالم الإسلامي (محور: طنجة - جاكرتا) وقلب هذه الفريسة هو العالم العربي:

١- نتيجة لهذا الوضع الجديد ينمو المشروع الصهيوني الإقليمي - العالمي بالثقل النوعي والكمي الجديد للنفوذ الإسرائيلي في العالم، مضافاً إلى الدعم الأمريكي - الأوروبي الغربي الدائم، وبهجرة اليهود السوفيات وغير السوفيات إلى المجرات السابقة التي مكنت الصهيونية من إغتصاب فلسطين قطعة بعد قطعة. وهذا ما يمكن للمشروع الصهيوني من الإمتداد الكمي والنوعي الذي يفترس الأراضي المجاورة لفلسطين وخاصة في الجنوب اللبناني، ويمتد بتأثيرها إلى منطقة الشرق الأوسط وما ورائها مستغلة جميع عوامل التوتر والتفتت في الساحة الإسلامية - العربية. وليس صفة أن يتزامن الحديث العلني عن مشروع إسرائيل الكبرى من أعلى مستويات القيادة في الكيان الصهيوني وليس صفة أن يتزامن ظهور النشاط الصهيوني - والصهيوني المسيحي في الولايات المتحدة (وآخر تعابيره قرار مجلس النواب ثم الكونغرس الأميركي باعتبار القدس عاصمة أبدية لإسرائيل).. أن يتزامن كل ذلك مع بداية

التغيرات في أوروبا الشرقية والإتحاد السوفياتي. ولا ننسى أن استراتيجية إسرائيل العسكرية في السبعينات كانت مبنية على أن مدى الأمن الإستراتيجي الإسرائيلي يصل إلى باكستان.

وفي المقابل يتقلص النفوذ العربي - الإسلامي في العالم، وتوضع القيود على موارده من السلاح، والطعام، وعلى صادراته الإستراتيجية وغيرها.

كما تتوالى التراجعات بالنسبة إلى المشروع العربي - الإسلامي لاسترداد فلسطين، بل إلى المشروع الأقل طموحا بكثير، كما تتوالى التراجعات في مشاريع السلامة القومية والوطنية.

٢- وفي هذا المناخ الجديد بدأت عملية علوانية ماحقة جديدة تباشرها إسرائيل من جهة وترعاها من جهة، تتمثل في السيطرة على المياه: الفرات، والنيل، والمياه اللبنانية. وتقتصر الكلمات عن تصوير الخطر المخيف على حاضِر الأمة ومستقبلها نتيجة لهذا العلوان.

الواقع الإسلامي - العربي

٣- وفي هذا المناخ الجديد تتعاظم القدرة العسكرية الإسرائيلية الناتية والأميركية، بما فيها السلاح النووي، والكيميائي، والجرثومي.

في مقابل هذا الواقع القوي المهيمن الذي يتميز به العدو نجد الواقع الإسلامي - العربي على الصورة التالية:

١ - العالم الإسلامي أعزل / منقسم على نفسه تحت وطأة الخوف على الذات الوطنية والقومية / يعاني من حروب داخلية ومن مشاريع حروب / يحمل في أحشائه مشاكل قابلة للتفجر أو التفجر في أي وقت كان بين دوله

وشعوبه، وفي داخل كل شعب وحولة تقريباً / القضايا المذهبية / الجماعات العرقية / مشاكل الحدود / جماعات المعارضة / الديون الخارجية.. وغيرها.

٢ - العالم العربي يكابد ويعاني من انقساماته وتوتراته الداخلية، ومن الحصار الخارجي، ويخترقه الكيان الصهيوني في أكثر من موقع لعل أخطرها الموقع اللبناني حيث الجنوب مهدد دائماً بالإقطاع، وحيث تغذي إسرائيل الفتنة الداخلية التي تهدد للمشرق العربي كله.

وهو يستهلك ثروته الآيلة إلى النضوب في شراء السلاح الذي تنفوق فيه إسرائيل دائماً.

وهو عالة على الغرب في سلاحه / وطعامه / ودوائه / وكسائه وآلات الصناعة.

إن المسار الجديد للأحداث في أوروبا الشرقية والاتحاد السوفياتي (وفي المستقبل القريب في الصين) إذا بقي على حاله وعلى اتجاهه (ويندر أن الأمر كذلك) فسيؤدي إلى المزيد من استضعاف العرب والمسلمين، وإحكام الهيمنة عليهم واستباحتهم، وهيمنة الصهيونية على المنطقة برمتها، كما سيؤدي إلى المزيد من تقجر الاضطرابات الداخلية العربية - والإسلامية - العربية / وربما / الإسلامية - الإسلامية.

أمام هذا الواقع المخيف للنزول بالكارثة لم يعد ثمة أي مجال للمناورة على الخلافات الدولية بهدف تأجيل الكارثة، أو تجميد الأوضاع القائمة، وليس ثمة إلا أحد موقفين:

إما الاستسلام بأي صيغة كان، وأسوأ صيغة أن تفكر كل دولة بنفسها وحالتها الخاصة، ذلك لأنها لن تنجو بهذا الأسلوب من الاستعباد، لأنها

ستسقط وستكون جسرا للمرور نحو غيرها لافتراضه.

وأما مواجهة الخطر في هذه المرحلة بهدف التماسك وحفظ الذات، مع وضع استراتيجية جديدة مستقبلية للهجوم واستعادة زمام المبادرة.

والواجب الشرعي والأخلاقي والموقف العملي هو الموقف الثاني انطلاقاً من حقيقة كبيرة بسيطة طالما تعامت عنها الدول العربية والإسلامية، وساهم العدو الصهيوني والشرق والغرب في طمسها، وهذه الحقيقة هي أنه لا توجد مشكلات خاصة بهذه الدولة العربية أو تلك أو بهذه الدولة الإسلامية أو تلك، وإنما هي واحدة للجميع ومشتركة بين الجميع في الأمن والإقتصاد والتجارة والمياه وغير ذلك. والاستعمار الجديد والصهيونية العالمية يخيّلان لهذه الدولة أو تلك أن هذه المشكلة تخصها وتهدها وحدها أو لا تخصها فلا داعي لأن تعنى بها.

إن كل مشكلة هي مشكلة الجميع، وكل خطر هو خطر على الجميع، والجميع فريسة مطلوبة، وعلى هذا فلا مفر من مواجهة الخطر الجديد بنظرة شمولية ومواقف شمولية ينتظم العرب والمسلمون جميعاً على أساس هذه الحقيقة.

ولا يمكن أن تنجح المواجهة في صد الخطر وفي استجماع عناصر القوة الناتية بالأنظمة الحاكمة وحدها حتى لو توافقت، إذ أن هذا سيبقى حالة الضعف وإمكانات الإختراق نتيجة للتوترات والشكوك بين الأنظمة نفسها، وبينها وبين جانب كبير أو صغير من شعوبها، وبين القوى الشعبية - السياسية نفسها.

القوى الشعبية الرئيسية

إننا إذ نلح على أن تتوافق الأنظمة في مواجهة الخطر نلح على أن تتلاحم الأمة كلها في موقف مواجهة واحد.

وعندما نبحث عن القوى التي ينتظم فيها العرب والمسلمون والموهلة للتصدي والمواجهة نجد -سوى الأنظمة الحاكمة وقواها الرسمية- ثلاث قوى شعبية - سياسية على الساحة العربية الإسلامية، هي:

١. الإنتفاضة الفلسطينية داخل فلسطين، وجمهورها الذي ينتظم فيه الشعب الفلسطيني كله ومقاومته، ومنتظم فيه جميع العرب والمسلمين بدرجة أو أخرى. ولعله أوسع جمهور على الإطلاق تتوحد فيه جميع التوجهات والتناقضات.

والإنتفاضة تمثل أنقى وأقوى تعبير للمسلمين والعرب ضد الكيان الصهيوني منذ الثلاثينات حتى الآن، وقد ولدت خارج جميع معادلات القوى، ومن ثم فهي تمثل تهديداً حقيقياً للكيان الصهيوني ومشروعه التوسعي.

٢. الحركة الإسلامية العالمية، وهي تضم الصفوة الواعية والمخلصة في الأمة الإسلامية، وتمثل الجواب على واقع التبعية والتخلف، وتمثل قوة المواجهة لتحديات الحاضر ولأخطار المستقبل.

٣. حركة القومية العربية ومن ضمنها قوى اليسار العربي، وهي تضم النخب للمستورة والمخلصة في التيار القومي قد اكتسبت وعياً للواقع وللمصير ولطبيعة الأمة العربية، وللحقيقة الإسلامية، أقرب إلى الصواب والحق نتيجة للإخفاقات المبررة الفاجعة التي ألّت بالأمة العربية منذ الحرب العالمية الثانية حتى الآن.

إن هذه القوى الثلاث، مضافا إليها قوى الأنظمة الحاكمة، تعمل منفردة عن غيرها، أو تتفرج وتراقب معزولة أو منعزلة عما عداهما:

١. إن الأنظمة العربية، والإسلامية غير العربية، تعمل منفردة، أو من خلال توافقات ثنائية، أو من خلال وحدات إقليمية يغلب عليها الطابع الشكلي والمظهري. وهي على العموم تعاني من توترات فيما بينها، وتواجه قضايها الوطنية منفردة أمام القوى للعادية التي تخلق لكل دولة ونظام ما يتوهم أنه له مشاكله الخاصة ومخاوفه الخاصة.

والعرب -في غالبهم- يعملون ويواجهون منفصلين عن الأنظمة الإسلامية غير العربية، وفي بعض الحالات على تعارض معها وعداء (وخاصة مع الجمهورية الإسلامية الإيرانية) متجاهلين ما تمثله من ثقل نوعي وكمي على جميع المستويات.

٢. والانتفاضة الفلسطينية تحاصر من قبل القوى الصهيونية والإستعمارية، وتحرم من مصادر قوتها السياسية والمالية في العالم، وتتزايد الهجمة الإسرائيلية عليها، والكيد العالمي لها.

ولم تتمكن الأنظمة، والمنظمات الفلسطينية، والحركة الإسلامية والقومية من تفجير الطاقة الهائلة المعزونة في الوجدان الإسلامي على مستوى جماهيري ضاغط كبير يدعم الانتفاضة، ويدعم قضية العرب والمسلمين في فلسطين.

٣. والحركة الإسلامية العالمية منقسمة على نفسها من جهة. وتخوض معارك سياسية شرسة (وفي بعض الحالات معارك مسلحة) ضد الأنظمة في بلادها، وضد الحركة القومية العربية، وضد المجتمع الأهلي في بعض الحالات،

من جهة أخرى.

وفي الوقت نفسه تواجه المشروع الصهيوني الإستعماري بأشكال متنوعة على مستوى السياسة، والفكر، والتعبئة الشعبية والمقاومة المسلحة.

٤. والحركة القومية العربية ومن ضمنها قوى اليسار العربي تنقسم على نفسها سياسياً وتعبوياً وبصورة شاملة، وهي متناحرة إلى حد الصراع المسلح في بعض الحالات.

وهي دائماً تخوض معارك سياسية (وفي بعض الحالات معارك مسلحة) ضد الأنظمة، وضد قوى الحركة الإسلامية في البلاد العربية، وضد بعضها بعضاً.

وفي الوقت نفسه تواجه المشروع الصهيوني الإستعماري بأشكال متنوعة على مستوى السياسة، والفكر، والتعبئة الشعبية، والمقاومة المسلحة.

إن هذا التصدع في جسم الأمة على مستوى الأنظمة وعلاقتها بمجتمعاتها الأهلية، وعلى مستوى المجتمعات الأهلية نفسها بما هي منتظمة في تشكيلات سياسية، في المجال الإسلامي العللي، وفي المجال الإسلامي العربي، وفي المجال القومي العربي. إن هذا التصدع والتناحر والتناهد هو انتحار ذاتي وإجهاد على الذات وعلى مكوناتها وعلى إمكانات الصمود أمام المشروع الصهيوني - الإستعماري، فضلاً عن التصدي له.

ويبدو أن مواجهة الواقع الدولي - الصهيوني الجديد بهذا الواقع - هي مواجهة ميؤوس من نجاحها، وتبدو نذر الهزيمة والإتكفاء واضحة للعيان.

ولا يعني أبداً مع استمرار هذا الواقع على الساحة العربية - الإسلامية العالمية المزيد من التسلح من مصادر السلاح الأجنبي، والمزيد من الإتفاقات

الثانية مع هذه القوة العظمى أو تلك، أو مع هذا التكتل الدولي أو ذاك.

إن هذا الواقع مدان في الشريعة الإسلامية، ويكفي في ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَعِثْلُوا وَتَذَهَبَ رِجَالُكُمْ﴾. إن المسبيين له والراضين به، والساكين عليه مسئولون أمام الله تعالى عن كل ما سببه ويسببه هذا الواقع من هزيمة، وذل، واحتلال واستلاب.

وإن القرآن الكريم كتاب ربنا، وسنة نبينا صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم وسيرته، وسنة وسيرة آله الأئمة المعصومين عليهم السلام، وسيرة أصحابه وتابعيه رضوان الله عليهم... كل ذلك يوجب علينا جميعاً تغيير هذا الواقع بتغيير ما بأنفسنا ليغير الله ما بنا نحو النصر باسزداد حقنا ودورنا في العالم.

إن نجاح مواجهتنا مع هذا الواقع الدولي - الصهيوني يتوقف على تركيب بنيوي جديد لكل القوى: الأنظمة الحاكمة / الإنتفاضة الفلسطينية / جمهورها على مستوى العالم الإسلامي والعالم / الحركة الإسلامية العالمية / الحركة القومية العربية (بما فيها من قوى اليسار العربي) / وإنشاء متحد عربي - إسلامي للمواجهة.

إن المعركة طويلة، ومساحتها العالم الإسلامي كله، ولا يمكن أن يكسبها فريق واحد وحده. إنها معركة الأمة الإسلامية ولا بد أن نخوضها بكل قواها وسيكون النصر لها بإذن الله، إذا وفرت شروط النصر.

من أجل متحد عربي - إسلامي

ونقترح لتكوين هذا التركيب البنيوي لكل القوى ولتكوين هذا المتحد

العربي - الإسلامي، العمل لتحقيق الأمور التالية:

الأول:

دعم الإنتفاضة مالياً وإعلامياً وسياسياً على مستوى العالم الإسلامي والعالم. وتحريك الجمهور الإسلامي على مستوى العالم الإسلامي للتحرك المبدئي لدعم الإنتفاضة سياسياً، ولتشكل قوة ضغط عالمية لمصلحة الحق الفلسطيني ولتحرية الكيان الصهيوني أمام الرأي العام العالمي. وليكن المبدأ هو استمرار الإنتفاضة، ونموها وارتفاع مستوى مواجهتها لقوات الاحتلال.

الثاني:

أ - العمل على انتهاء الأزمة اللبنانية بما يضمن العدالة والإنصاف وذلك لأن الوضع المتفجر في لبنان ثغرة خطيرة جداً على المنطقة برمتها، وهو أكبر منافذ المشروع الصهيوني لغزو المنطقة.

ب - تقوية الجامعة العربية باعتبارها متحداً إقليمياً، مع إحياء وتفصيل جميع المواثيق العربية في مجالات الدفاع والإقتصاد والثقافة والإعلام... وغيرها.

ج - تقوية منظمة الدول الإسلامية والمؤتمر الإسلامي بحيث تعبر عن وحدة الأمة الإسلامية على المستوى العملي في المواجهة العملية للمشروع الصهيوني - الاستعماري، وإعادة توثيق علاقات التعاون بين الدول الإسلامية غير العربية وخاصة إيران ، وبين الدول العربية في جميع المجالات.

الثالث:

إنفتاح الأنظمة الحاكمة على جماعات الحركة الإسلامية العالمية على المستوى العالمي والعربي والمحلي (الوطني). والتوقف عن سياسة التمع والحصار ضد قوى هذه الحركة، وإعطائها حرية التنظيم والعمل السياسي

العلني. وفي المقابل توقف قوى الحركة الإسلامية عن مصادمة الأنظمة ومحاربتها ومحاولة قلبها بالقوة.

الرابع:

إنفتاح الأنظمة الحاكمة على جماعات الحركة القومية العربية، والتوقف عن سياسة القمع والحصار ضد قوى هذه الحركة، وإعطائها حرية التنظيم والعمل السياسي العلني، وفي المقابل توقف قوى الحركة الإسلامية عن مصادمة الأنظمة ومحاربتها ومحاولة قلبها بالقوة.

وبالجملة (بالنسبة إلى الثالث والرابع) التوصل إلى صيغة لإتاحة الحريات السياسية، واعتماد الحوار بين التيارين الإسلامي والقومي وبين الأنظمة الحاكمة.

الخامس:

توقف كل من قوى الحركة الإسلامية في العالم العربي وقوى الحركة القومية العربية عن التقاطع والتناحر، والإلتجاء نحو التكامل في صيغة تنظيمية سياسية (جهوية) تحقق تكامل القوى في مواجهة المشروع الصهيوني الإستعماري، مع احتفاظ كل تيار بخصوصياته، وبنيته، وأسلوب عمله في الجماهير.

السادس:

تعديل سياسة التنمية التي تتبعها أغلب الدول العربية وكثير من الدول الإسلامية وذلك بالتوقف عما يسمى (سياسة مجتمع الرفاه) التي تقضي بإنتاج واستيراد سلع الزرف، وضرورة اتباع سياسة تقشف شاملة في هذا الشأن. والتركيز على الأمور التالية:

أ. حماية المياه من السرقة، وحسن استثمارها والبحث عن مصادر جديدة للمياه.

ب. التركيز على الزراعة والتنمية الريفية بهدف تحقيق مستوى من الإنتاج الزراعي يحقق الاكتفاء الغذائي الكامل.

ج. إيلاء قضية الدفاع الأهمية الأولى في الإنفاق على أبحاث الأسلحة وصناعة السلاح للتطور بحيث يكون تسليحنا ذاتياً لا نعتمد فيه على الأجانب وبناء اقتصاد حرب ومجتمع حرب بتدريب كل رجل وامرأة على القتال وما يلزم لمجتمع المحارب من خدمات في الجبهة وفي المجتمع.

هذا ما يخطر بالبال من الأمور التي تغير الحال القائمة التي لا تناسب ما يواجهه المسلمون عموماً والعرب خصوصاً من أخطار الوضع العالمي الجديد، إلى حالة تعيد للناعة والفاعلية والقدرة على الصمود والتصدي إلى الأمة الإسلامية والأمة العربية منها بوجه خاص في مواجهة الوضع العالمي — الصهيوني الجديد الذي ينذر بأعظم الأخطار.

وينبغي على أهل الاختصاص والخبرة البحث عن جميع الوسائل التي تؤدي إلى جمع الكلمة وتوحيد الموقف والاتجاه. وانخراط الجميع في مشروع المقاومة ضد الغزو الجديد.

إن ما يتعلق من هذه الأمور بالأنظمة الحاكمة يمكن إنجازه من خلال الجامعة العربية ومنظمة الدول الإسلامية.

وما يتعلق بعلاقات الأنظمة الحاكمة مع القوى الشعبية الإسلامية والقومية يمكن إنجازه من خلال عدة صيغ تفضل منها تكوين هيئات مشتركة تضم ممثلين عن النظام الحاكم وممثلين عن الحركة الإسلامية (جميع تنظيماتها)

وممثلين عن الحركة القومية (جميع تنظيماتها) لوضع قواعد العمل في مواجهة الوضع الجديد.

ان هذه الصيغة تحقق التواصل بين القوى الثلاث، فتتيح حواراً ثلاثي الأطراف، وتحقق الإنفتاح بين الجميع، وتساعد على تكوين مناخ الثقة.

وما يتعلق بعلاقات الحركة الإسلامية والحركة القومية العربية يمكن إيجازه بإنشاء مؤسسات حوار محلية في كل بلد عربي، وإنشاء مؤسسة حوار جامعة تضم ممثلين عن جميع التنظيمات الإسلامية العربية والتنظيمات القومية العربية. ويكون التركيز في المستويين: المحلي والعام، على تنظيم العلاقات وبلورة خطوط العمل في حركة المواجهة الشاملة، وتوزيع المهام العملية بين الفريقين.

لقد رأيت أن من واجبي الشرعي إعلان هذه الأفكار حول قضية المصير الكبرى التي هي المواجهة بين المسلمين عموماً والعرب خصوصاً وبين المشروع الصهيوني- الاستعماري في انطلاقته الجديدة بتأثير الوضع الدولي الجديد الذي هو من نتائج عمل الصهيونية العالمية والاستعمار الجديد.

وفي القمة العربية القادمة ينبغي ان تطرح هذه القضية برمتها وبجميع أبعادها، ولا يقتصر البحث عن قضية القدس وحدها، وهجرة اليهود وحدها، وهما تفصيلان كبيران في القضية الأكبر، قضية فلسطين وقضية المنطقة.

كما لا يجوز الإقتصار في قضية هجرة اليهود السوفيات على العمل لمنعهم من الإستيطان في الضفة الغربية وغزة، بل يجب على جميع الدول الإسلامية وعلى الأمة الإسلامية كلها العمل على منعهم من دخول جميع الأراضي الفلسطينية المحتلة، ومعاملة كل دولة ومؤسسة نقل ومركز انتقال

في العالم يساعدهم على دخول فلسطين معاملة العدو من قبل جميع المسلمين في العالم. اننا اقوياء، غمك جميع مصادر وعوامل القوة. علينا أن نتصرف من موقع القوة وأن نستشعر في أنفسنا لإرادة القوة. وقد وعد الله بالنصر، فلنعد له عدته ، ولنهيء له شروطه، وهي فينا: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَتَّوْهُ حَتَّىٰ يَغْيُرُوا مَا بَأْتَسَهُمْ﴾.

والحمد لله رب العالمين

ندوة

المنتدى القومي العربي

عقدت في "دار الندوة" بالهجرة من "المنتدى القومي العربي" في بيروت، بتاريخ ١٠/٢٦/١٩٩٣

تخصين الأمة في مواجهة أخطار المستقبل

تقديم الأمتلاء منح الصلح

يسر دار الندوة أن تستضيف هذا الحوار للمتلى القرمي العربي في لبنان مع شخصية إسلامية وعربية تعددت الأجيال اللبنانية والعربية على الإمتلاء في المراحل الصعبة بفكرها الثقب ونظراتها الواسعة الآفاق وإطالقتها المستقبلية وحكمتها، هي شخصية العلامة المرجع سماحة الشيخ محمد مهدي شمس الدين.

وقد كان سماحته رائداً في هذه الامة عندما أطلق في لبنان فكرة المقاومة المدنية مسلطاً الضوء على مجموعة الصفات المعنوية والفضائل والقيم والإلتصار على الذات التي تحصن بها الشعوب مناعتها في زمن السلاح وزمن السلام بوجه خلاص.

وكما وضع الإسرائيليون التطبيع شعاراً لهم، نحت سماحة الشيخ محمد المقاومة المدنية شعاراً مقابلاً تنافس بها الأمة أعداءها في الواجهة الحضارية المنتظرة، التي تحتاج فيها الأمة كثيراً للرجوع إلى فكر الشيخ محمد وعصارة علمه وخبرته وجهاده. فلل صاحب شعار المقاومة المدنية نلتفت جميعاً في هذه الأمسية.

والآن أترك المجال لنائب بيروت عضو الهيئة التأسيسية للمتلى وعضو مجلس إدارة دار الندوة الدكتور عصام نعمان إدارة هذا الحوار.

د. عصام نعمان

وباسم المتلى القومي العربي تحلث النائب الدكتور عصام نعمان وأدار الحوار، ومما قال في كلمته التقليدية:

إن الشيخ شمس الدين عالم متعمق في شتى وجوه المعرفة التجريبية قادر على العطاء في رحاب الفقه والسياسة والعلم والجهاد، فهو شخصية مستنيرة شائعة في وطنه وهو واحد من شوامخ يفخر بهم العالم العربي والإسلامي

وفي أي حديث من الحوار بين العرويين والإسلاميين فإن نظريته حول للتحّد القومي الإسلامي وحلّها تقسح له المجال لأن يكون رجل المرحلة الذي يستطيع عقد الصلة الحميمة بين العروبة والإسلام.





ج الشيخ شمس الدين

أشكركم جميعاً وأشكر الأخوين الأستاذين الأستاذ منيح والأستاذ عصام وأرجو أن أكون عند حسن ظنهما.

كنت أحسبني محاضراً فإذا بي محاوراً وهو أحب إليّ، ومن هنا فهذه الخلاصة التي أعدتها هي مطروحة للمناقشة والمساواة.

ويعلم الله سبحانه وتعالى أن حافزي عليها هو ما كان حافزاً لي دائماً منذ رعيت وقلدت على أن أكون واحداً ممن يتصلون للمشروع الصهيوني على مستوى الأمة العربية والأمة الإسلامية، وهو الإسهام بما تقتضيه إنسانيته، وكرامتي، وتكليفاتي الشرعي الإسلامي، باعتباري واحداً من هذه الأمة المسلمة.

هذه الخلاصة، التي أتشرف بعرضها على هذا الجمع الكريم، حافزها هو ما ذكرته، ليس حافزها مجرد المساهمة في هذا للضممار، وإنما الخروج من عهدنة التكليف الشرعي والمساهمة في ملايين الجهود من كل قوى الأمة العربية والمسلمين جميعاً في مواجهة هذا المشروع الذي انتهينا معه إلى النهايات التي نعيشها في هذه الأيام.

خيارات ثلاث في مواجهة مشروع التطبيع

باعتبارنا أمة، مسلمين أو عرباً، نواجه واقع ما يسمى مفاوضات سلام وصالح، وهذا يفترض بنا باعتبارنا مسؤولين - نحن الذين في هذه القاعة نمثل نموذجاً مكرراً مئات للمرات أو آلاف المرات في كل العالم العربي والإسلامي يمثلون النخبة نخبة الـ (٢٠٠) مليون عربي أو المليار مسلم - يفترض بهذه النخبة أن يكون لها موقف من هذا الذي يجري منذ ما قبل مدريد وإلى ما بعد إتفاق غزة أريحا، ومن النتائج التي تترتب على هذا الذي يجري.

في تقديري أنا نواجه واحداً من ثلاثة خيارات:

❁ الخيار الأول:

اللامبالاة أو الحياد، وهذا بطبيعة الحال موقف اللاموقف، وهو موقف ولكنه بتقديري موقف غير مسؤول، الذي يقفه يُخرج نفسه عن نطاق من المسؤولية.

❁ الخيار الثاني:

أن تتبنى هذا المشروع ونلتزمه باعتباره خياراً لنا بكل لوازمه، وأن ننخرط فيه وننخرط بما يترتب عليه، أن نقبل ما يسمى مشروع سلام للمنطقة وإن نلتزم بنتائج هذا المشروع، للمشروع كما يُعد الآن هو مشروع سلام نتيجته التطبيع، في فهمي هو مشروع تطبيع آلية السلام. ربما يكون الهدف في أذهان المسؤولين العرب هو السلام ويحاربون في تقادي النتائج أو التكيف مع النتائج، في فهمنا المشروع الإسرائيلي هو التطبيع أما السلام، ما يسمونه السلام، فهو الآلية التي توصل إلى التطبيع، أنا أفهم الأمور هكذا وأفهم علونا هكذا.

إذن، فالخيار الثاني هو : الإخراط بالمشروع، أن تقبله وأن نساهم فيه وأن نلتزم بتأثيره.

✻ الخيار الثالث:

للمواجهة: ولا يبدو لي أن ثمة فكرة رابعة أو خياراً رابعاً غير اللامبالاة أو الالتزام، والمواجهة.

اللامبالاة هي اللاموقف، وفي المعطقات البسيطة للتاريخ ومسيرة كل شعب فضلاً عن الأمة، فإن الذي لا يأخذ موقفاً يخرج نفسه من الساحة، وهذا من الناحية الأخلاقية أمر غير مقبول وغير مهو، ومن الناحية السياسية: لا أدري إن كانت النجبة العربية تخرج نفسها إطلافاً عن الالتزام.

أقول أما الخيار الثاني: -باعتبار ان الخيار الأول مستبعد ذاتياً- نحن كلنا ندعي أننا ملتزمون. أما الخيار الثاني فلا أجد له أية مبررات شرعية أو أخلاقية. قد يقال، وربما قيل، إنه موقف ضروري تحكمنا فيه الضرورات ونحن عاجزون عن المقاومة والحرب وإبقاء الأمور في المنطقة فيما بيننا وبين عدونا على ما هي عليه يعرض كيانات الأنظمة ومجمل المنطقة لأخطار كبيرة. وهذا كلام قلته أنا بالنسبة للأنظمة خاصة في مقولة "ضرورات الأنظمة وخيارات الأمة" لكنني الآن في مشروع المحاورة الذي أطرحه على هذه الجلسة الكريمة لا أتحدث عنه، أتحدث عنا نحن باعتبارنا مسؤولي أمة، لذلك أقول هذه الحثيثات كلها هي حثيثات الضرورة التي أشرت إليها وحثيثات الإضطراب، ولو لم تكن هذه الحثيثات موجودة لكان الخيار هو الإستمرار في الحرب وليس الذهاب إلى مدريد أو إلى واشنطن، ولم نستمر بالحرب لأننا محكومون من خلال أنظمتنا الحاكمة في الـ(٢٤) دولة أو (٢٣) دولة عربية محكومون لهذه الضرورات، لو لم تكن هذه الحثيثات موجودة لكان الخيار

الإستمرار في الحرب وليس مفاوضات ما يسمى سلام الشرق الأوسط، ولكننا بالنسبة إلى الأنظمة أمام حيثيات الضرورة كما نحن أمام حيثيات أية ضرورة كانت. إلا أن علينا أن نعي أننا محكومون بالقاعدة الأصولية الفقهية وهي: (إن الضرورات تُقَلِّدُ بقلرها فقط ولا تُقَلِّدُ بأكثر من قلدورها). وهذا ما يتناسب مع الخيار الثالث وهو خيار للمواجهة، إذا قدرنا ضرورات الأنظمة بقلدها، وقدرها أنَّ هذه الأنظمة مضطرة لتفادي ما قد تواجهه من أزمات حكم أو إنقلابات أو إنشقاقات، وهو أمور أصبحتنا نفهمها جيداً.

أمام هذه الضرورات نسلِّم أنَّ للأنظمة أن تفاوض، ولكن لها أن تفاوض في حدود الضرورة وليس خارج حدود الضرورة، وتبقى مساحة كبيرة للخيارات التي سمينها (خيارات الأمة) نحن لا نستطيع أن نحول دون أن تنتج مفاوضات "سلام الشرق الأوسط" نتائجها القانونية، وهي المعاهدات والإتفاقات بين الإسرائيليين وبين الأنظمة العربية، سواءاً أنظمة دول الطوق أو ما يتجاوزها. وما سيحدث أن هذه الإتفاقات ستم مع كل الأنظمة العربية وربما مع كل دول المنطقة أيضاً، لأن مقولة ضرورات الأنظمة مقولة حاکمة علينا جميعاً، ولكننا نستطيع بالتأكيد -وهذه هي القضية المطروحة للمساعدة والمناقشة- نستطيع بالتأكيد أن نحول دون تمدد المشروع الإسرائيلي من خلال هذه الإتفاقات ليحقق أهدافه الإستراتيجية في التطبيع.

بعبارة أخرى أقول: نجعلها إتفاقات من دون مضمون.

كنا نقول لبعض العرب الكبار والكثيرين من العرب: فلنثبت على مستوى الجامعة العربية مقولة اللاحرب واللاسلم وأننا لا نريد أن نخارب ولكن لا نريد أن نسالم أيضاً. يعني أن لا نعطي حالة اللاحرب شرعية السلم، تبقى الخيارات مفتوحة لكن هنا لم يحصل، لم يحصل لا لأنني سيء الظن بأي

نظام عربي، ولكن لأننا جميعاً نعلم أن جميع أنظمتنا أنظمة عاجزة، بذاتها وبالعلاقاتها فيما بينها، وعاجزة في حكومتها للنظام العالمي، النظام الثنائي الذي كان، والنظام الأحادي الذي يتكون الآن.

أسئلة لا بد منها:

إذا خيار للمواجهة يعني خيار مقاومة التطبيع بكل ما تعنيه هذه الكلمة من مضمون من شراء زجاجة البيسي كولا إلى المشاركة في مشاريع الكهرباء في المنطقة ومياه المنطقة كلها تعنيه، هنا في قضية التطبيع نواجه سؤالين أحدهما نظري والآخر سؤال عملي^١

⊗ السؤال النظري: وهنا أتكلم باعتباري فقيهاً. هل التطبيع مع العدو الإسرائيلي مشروع من الناحية الفقهية أم لا؟. هنا عمل يقوم به الفرد وتقوم به الجماعة وتقوم به الأمة، هل هذا العمل مشروع أم لا؟. هذا السؤال نظري.

⊗ السؤال العملي: هل مواجهة التطبيع ممكنة أم لا؟.

إذا كان التطبيع مشروعاً فلا معنى للمواجهة، وإذا لم تكن مقاومة التطبيع ممكنة فلا معنى للسؤال عن المشروعية.

أما بالنسبة إلى السؤال الأول، لا أعتقد أن فقيهاً معاصراً يتوهم أن التطبيع مع العدو بأي مستوى من مستوياته هو أمر مشروع. يمكن أن تحدث أمور مثلما يحدث الوباء لا بد لنا منها، ولكن التطبيع الذي هو فعل إرادي مقصود ومصمم عليه لا أتصور أن فقيهاً يتوهم مجرد توهم أنه عمل مشروع ويرجح ويقتنه، وأقول: (فقيه معاصر) لأن هذه للسئلة مطروحة في فقها

الإسلامي. إن مسألة "الإبحار مع أعداء الدين" مسألة حررها الفقهاء القدماء رضوان الله عليهم، وبحوثها، وسمحوها بمساحات محدودة من التبادل بين العدو والحارب وبين المسلم، وحينما نفحص الآن في ظروفنا هذه المساحات نجد أنها تتناول خصوص ما يسمى حالات إنسانية، ولكن هذا كان حينما لم تكن هناك طبيعة العداء، وطبيعة العلاقات العدائية، وطبيعة المشروع السياسي والحضاري والسلطوي الذي يحمله العدو وحشاً مفترساً لكل شيء، بحيث يتحول حتى رغيغ الخبز إلى مادة استراتيحية، من هنا أقول: (الفقيه المعاصر) الذي يترك أهمية الاقتصاد في صناعة مجتمع الحرب، وأهمية الاقتصاد في التسلل إلى قلب كل مجتمع وبنائه من الداخل، أو تلمذره من الداخل.

من هنا لا ريب أن التطبيع مع العدو الإسرائيلي غير مشروع بأي مستوى من مستوياته، كما قلت من مستوى استهلاك زحاجة المياه الغازية أو شراء علبه دخان إلى مستوى المشاركة في مشاريع ضخمة وكبيرة بالمليارات. هو غير مشروع، وهو عمل من أقبح الأعمال المحرمة التي يمكن أن يرتكبها المسلم. وهو يخضع لجميع مفاعيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، هو موضوع لسلطة المجتمع.

إن المحرمات في الشرع هي ليست موضوعاً لسلطة جهاز القضاء فقط، بل هي موضوع لسلطة المجتمع ولنا فان التطبيع إذا كان من الناحية الفقهية الشرعية غير مشروع، فهو موضوع لسلطة المجتمع.

يأتي السؤال العملي: مقاومة التطبيع هل هي ممكنة أم لا؟ إذا لم تكن ممكنة فلا تكليف. القاعدة الفقهية الكبرى تقول: "ما من شيء حرمه الله إلا وقد أباحه لمن اضطر إليه"، فإذا كان التطبيع ضرورة وقدراً قاهراً لا يمكن أن يقاوم بأي وجه من الوجوه، عندئذ نقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، فالسؤال

العملي هو أن هذا التطبيع هل يمكننا، باعتبارنا أمة، أن نقاومه أو لا ؟ .

في تقديري ان مقاومة التطبيع أمر ممكن إذا وفرنا له الشروط الضرورية والناخ الضروري، اما إذا لم نوفر له هذه الشروط فإن التطبيع سيكون أمراً واقعاً وسيغرض نفسه على كل وجوه حياتنا، وسنكون باعتبارنا نخبة في العالم العربي والإسلامي قد حكمنا على أنفسنا بالهزيمة من دون أن نخوض أية معركة، قبل فتح للمعركة نكون قد رفعنا الرايات البيضاء.

نحو تيار أساسه المتحد القومي الإسلامي

نأتي إلى الشروط من الناحية العملية. ما هي شروط بنجاح مقاومة التطبيع؟.

• تكوين تنظيم على مستوى العالم العربي يستند إلى مفهوم "المتحد القومي الإسلامي" ويتكون من القواعد الدنيا للمجتمع في الحي والقرية والدسكرة وللزراعة، ويتصاعد تدريجياً إلى أن تتكون له أمانات عامة وقيادات إقليمية وقومية، إما من أسفل إلى أعلى أو من أعلى إلى أسفل.

• أن تتولى مؤسسات المجتمعات الأهلية في العالم العربي: الأحزاب والحركات السياسية والنقابات والإتحادات المهنية والثقافية والرياضية والجامعات، تشكيل نفسها، وتنتمي في شبكة تمتد عمودياً وأفقياً بحيث تشمل كل القطاعات. الآن أنا خنر من هذه الأطروحة، أطروحة التنظيم، لذلك أفضل أن أقول: "تيار". الآن قبل أن ندخل في الحوار، الذي أمل أن يأخذ مداه خارج هذه القاعة وخارج هذه الأمسية، لا أميل إلى فكرة التنظيم، بل أقول: يمكن لمؤسسات المجتمع الأهلي وهي ما ذكرته (نقابات وأحزاب وجمعيات كبرى ثقافية واجتماعية ... كل مؤسسات المجتمع الأهلي مع

الجسم الديني وعلماء الدين ومن إليهم والجامعات) أن تخلق لنفسها الشكل التنظيمي داخل أي مجتمع مما يتناسب مع خصوصية ذلك المجتمع على المستويات الوطنية، ولا بد من التعاون بين جميع القوى على خلق هذا التيار الموجود أصلاً بصورة كامنة.

إن هذا التيار موجود بصورة مستبعدة، بصورة كامنة ... الإلتزام بعداء الكيان الصهيوني ومقاطعته ثابت في نفس الإنسان العربي فضلاً عن الإنسان المسلم، لم يتغير حتى الآن من الموقف النفسي والضميري عند الناس العاديين، لإسرائيل لا تزال عدواً والمشروع الصهيوني لا يزال العدو، ولكنا بحاجة إلى تفعيله وتحسينه من الإختراق وإلى تشكيل الأدوات التي يتحرك بها ويتحرك من خلالها في مواجهة خطوات وإجراءات التطبيع.

كيف نحدد الصيغة للقيام بهذا الواجب؟

نقول أولاً: موضوع "المتحد القومي الإسلامي" القائم على المصالحة الإيجابية وليس السلبية، أفكارنا حول المتحد القومي الإسلامي أعتقد أنها أصبحت مثالية لكن يفيد إجمالها الآن.

نعني بقولنا: "المصالحة الإيجابية وليس السلبية": المصالحة الإيجابية هي تعاون على عمل مشترك السلبية هي الكف عن الآخر. إن ما نطمح إليه حينما نقول: "متحد قومي إسلامي" هو الإشتراك والإغتراف في عمل واحد مشترك وليس مجرد الكف عن حالة العداء والمواجهة التي سادت العالم العربي كله منذ الأربعينات وتمت وظهرت بأشع صورها في الخمسينات والستينات وما تلاها ربما إلى الآن.

وحيث إن لكلا التيارين: التيار الإسلامي والتيار القومي، الأطر والبنى

التنظيمية، (التيار القومي يتكون من أطر، وله بنى تنظيمية في أحزابه وحركاته، وكذلك التيار الإسلامي)، فإني أقترح تشكيل لجنة متابعة أو هيئة أو أمانة عامة -لا أعرف المصطلح المناسب- للدرس الإطار التنظيمي للمتحد على المستويات الوطنية، ومن هم على المستوى الإقليمي، والمستوى القومي العام. يمكن أن تفكر في شمال أفريقيا إطاراً، والخليج إطاراً، وبقية الشرق الأوسط إطاراً، يعني العالم العربي للشرقي علنا منطقة الخليج.

المتحد يستدعي ويهدف إلى إيجاد حالة مصلحة بين التيارين. وقلت: مصلحة إيجابية، أي يكون هناك اشتراك وانخراط كامل في مشروع واحد الآن هو مشروع مقاومة الطغيان. بهذا نكون قد أجزنا الصلح داخل الأمة بين المجموعات السياسية وكبرى هذه المجموعات التيار القومي بكل تنوعاته والتيار الإسلامي بكل تنوعاته.

الموقف من الأنظمة

ثانياً: نأتي الآن إلى الموقف من الأنظمة وأنا أعلم انها نقطة حرجية ومثيرة للجدل، وإن هذا الجيل والجيل الماضي الذي لا تزال بقاياها، لعننا نحن من بقاياها. نَمَوْنَا على فكرة مقاومة الأنظمة، كانت الثقافة التي تضخ في روح وعقل اليافع والشاب هو أن هذه الأنظمة يجب تدميرها وبعد ذلك حينما نشأت ونشطت الحركة الإسلامية على المستويات الوطنية والإقليمية وأخيراً الآن على المستوى العالمي، فإن إحدى أولوياتها هي حرب الأنظمة. خاض التيار القومي معارك كبرى لا تزال نعيش في دوي بعض بقاياها والتيار الإسلامي كذلك. في سلم الأولويات الأولى لهذين التيارين كانت حرب الأنظمة، قلب الأنظمة، شل الأنظمة، تعطيل الأنظمة، استخدام جميع

الوسائل: الوسائل السياسية والتنظيمية والوسائل الأمنية والعسكرية، حركات العصيان بكل مظاهرها، والأنظمة أيضاً لم تقتصر كانت تآكل صاعاً وتكيل صاعين قمعاً ومصادرة للحريات وتنمية للحالة الأمنية بحيث تحولت العلاقات بين المواطنين وبين المجموعات وبين الشعب والأنظمة من كونها علاقات إنسانية وعلاقات سياسية إلى أن تكون علاقات أمنية، علاقات يحكمها هاجس الأمن فقط.

وفي رأيي أن هذا أحد العوامل التي ساهمت في الانتحار الداخلي للعالم العربي برمته، شلت الشعوب وشلت الأنظمة معها. أنا أدعو بصراحة إلى مصالحة مع الأنظمة كاتمة من كانت.

وأقول بصراحة: لقد تجاوزنا الزمن الذي كنا نعتبر فيه كل من ليس على رأينا خائناً من الخونة، لقد اعتبر الملوك خونة، والرؤساء خونة، والحكومات خائنة، والأنظمة خائنة. وعملياً أنا لا ألقى الله بتعويرين أحد، أقول هناك أغبياء وهناك عاجزون، هناك محاصرون. ومن هنا الأطروحة هذه:

دعوة إلى المصالحة أو المهادنة في مواجهة التحديات

المصالحة مع الأنظمة. أدعو الإسلاميين إلى أن يصالحوا الأنظمة إذا قدروا وإلى أن يهادنوا الأنظمة إذا لم يروا للمصالحة. ولكن الهدنة غير موقوتة، هدنة مفتوحة إلى مدى لا يعلمه إلا الله. وأوجه القوميين إلى نفس هذه الدعوة.

إن الضرورة تدعونا لترميح أولوياتنا، على أن الأولوية الأولى الآن، في تقديري أخلاقياً وشرعياً، هي لمواجهة المشروع الصهيوني، وأنا أرى أن المسؤولية الأخلاقية هي أعلى من المسؤولية الشرعية، وأن الله كلفنا بأن

نكون أخلاقيين قبل أن يكلفنا بالأحكام الشرعية. المسؤولية الأخلاقية والشرعية علينا جميعاً هي التصدي للخطر الداهم، خطر المشروع الصهيوني وكل ما دونه ليس شيئاً.

وهنا أريد أن أعيد إلى الأذهان من دون تحريج على أدياننا السياسية من الأربعينات إلى الآن، وكل ما ترتب على هذه الأديان السياسية من تشكيلات سياسية، وانقسامات سياسية، ومن أفعال سياسية، من الثورات والانتفاضات الكبرى على الأنظمة ونشوء أنظمة جديدة، إلى معاركنا السياسية أحزاباً ومجموعات ودولاً وأسأل: هل كان ذلك من أجل أن نصل الآن إلى هذه النتيجة: (غزة - أريحا)؟.

أقول: من شروط نجاح عملية مقاومة التطبيع نجاحاً جيداً تجنب الدخول في مواجهات مع الأنظمة الحاكمة لتجنب الأمة من التوترات الأمنية والسياسية من جهة، ولتجنب استعلاء الأنظمة على القوى السياسية في المجتمعات الأهلية من جهة أخرى، وتجنب خلق شعور لدى الأنظمة أنها مهددة وأن من حقها أن تلدغ عن نفسها.

في نفس الوقت أيضاً تتحمل الأنظمة مسؤولية شرعية وقومية في أن لا تعتبر سوهذه نقطة جداً حساسة أن إرغام الأمة على التطبيع إحدى مهماتها، لا يجوز للأنظمة أيضاً أن تعتبر أن مهمتها أن ترغم شعوبها، أن ترغم الأمة على الالتزام بالتطبيع مع العدو الصهيوني. فلتكن مسألة التطبيع خاضعة للمقولة الديمقراطية، أقول: "المقولة الديمقراطية"، من يشاء كفره وليس كظلام، الأفراد الذين يريدون أن ينشئوا علاقات طبيعية مع العدو فلينشئوها ولكنهم يخضعون لمقاومة الأمة لا نريد من الأنظمة التي تفهمنا ذهابها للمفاوضات على قاعدة ضرورات الأنظمة تنتهي بالتوقيع على الاتفاق، أنا

أتكلم عن النظام اللبناني، ضرورات النظام اللبناني تنتهي بالتوقيع على الإتفاق، حيثبدأ خياراً ثانياً نحن، أما أن يكون من مهمات النظام اللبناني -الذي يمكن أن يكون أي نظام عربي آخر- إرغام الشعب اللبناني على التطبيع، إرغامه بالقوة أو إرغامه بالحيلة -وسأتي إلى بحث نماذج للإرغام بالحيلة- فإن هذا ليس من حق النظام اللبناني إطلاقاً، ويفقد النظام اللبناني شرعيته في هذه الحالة، هنا تأتي مسؤولية بعض المؤسسات وهي للمؤسسات التمثيلية في الأنظمة: المجالس التشريعية والشورى والبرلمانات، هذه المجالس تتحمل مسؤولية أن تكون واعية لأية اقتراحات قوانين تخدم التطبيع وهي مسؤولة عن تطوير كل القوانين التي تحض المجتمع ضد التطبيع.

سياسات الرفاه وتحديات التنمية

هنا لدي ملاحظتان:

● الملاحظة الأولى:

إن ما يسمى سياسات الرفاه، من مصطلحات الدولة والمجتمع الحديث التي تعلمناها وطبقناها في العالم العربي، ويعنون بسياسات الرفاه: أن مهمة الدولة هي رفاه المجتمع، والتي تتبعها الدول الغربية بشكل خاص.

أستأسل هل هي السياسة الملائمة لنمو مجتمعاتنا؟، هل يتساوى استيراد جهاز كمبيوتر أو مخرطة لمعهد في أو كلية الهندسة في الأهمية مع استيراد مئة قارورة عطر من الماركة الفلاتية؟، هل يوازي استيراد جهاز الكمبيوتر أو هذه المخرطة مع استيراد ذبينة قمصان من الماركة الفلاتية يوازي ثمن القميص الواحد ثمن عشر براميل نפט، أو يوازي قيمة عمل مئة ساعة لعشر عمال من عمالنا في الصناعة أو الزراعة؟.

هذه سياسة الرفاه. سياسة الرفاه عندنا ان نذهب إلى المحلات التجارية التي تاجر بالمواد الكمالية فتجد كل ما يخطر بالبال، وأن نذهب إلى المخزن والشركة التي تاجر بالمواد الإنشائية بأجهزة الكمبيوتر أو المخارط فلا نجد كل حاجتنا، هل هذه هي السياسة للملاكمة لنمو مجتمعاتنا؟.

لأنني ألاحظ - وقطعاً فيكم من هو أفضل ملاحظة مني في هذه الأمور - ألاحظ أن بدايات تطبيع العقل العربي لمشروع التطبيع هو طرح فكرة النمو والإثراء والرخاء والإزدهار، هذه المفاهيم ونحن نعيش في العالم العربي، مشكلة مفاهيم، فحين نطرح صيغة المفهوم وكل منا يفهمه بطريقة خاصة ويبدأ حوار طرشان ... كما كان يقول صديقنا العزيز مالك بن نبي رحمه الله.

هل نملك عن هذه المفاهيم محصلات واحدة في أذهاننا؟، وهل نترجم هذه المفاهيم في حياتنا ترجمة واحدة؟. هل هذه السياسة هي للملاكمة لتتمة مجتمعاتنا التي لا تزال حتى الآن من دون قاعدة زراعية، ومن دون قاعدة صناعية متينة منذ بدأت ثورة النفط إلى الآن؟. من ذلك الحين، من الأربعينات بدأنا من خلال أنظمتنا ومن خلال نخبتنا الحاكمة، نطبق سياسات الرفاه، ولكن فيكم من يعلم أننا نستورد في بعض الحالات مئة بالمئة بعض احتياجاتنا من الخارج، إنا على علم بإحصاءات عمرها خمس سنوات أننا نستورد ٦٠٪ من طعامنا، نستورد أكثر من ٦٠٪ من ثيابنا، نستورد مستويات تصل إلى ٩٠٪ من تجهيزنا الآلي ونستورد ١٠٠٪ من سلاحنا وذخائركنا، وتريد أنظمتنا أن تنفذ سياسات رفاه. الطعام: الإحصاءات الجديلة تجاوزت الستين بالمئة في استيراد الطعام، إن أي بلد مصدر للطعام - كما الولايات المتحدة أو أوروبا الغربية - يستطيع أن يجيعنا. كل الثروة التي انفقنا خلال الستين سنة الماضية منذ ثورة النفط أنفقنا بهذه العقلية؛ لقد طورنا مدننا الكبرى، أصبح لدينا

فنادق من الدرجة الأولى، جسور فخمة، شوارع فخمة، وريف متخلف إلى النعناع: فلاحنا متخلف وعاملنا متخلف وعروم. يدخل الإنسان حنيف وينهب إلى الريف السويسري فيجد حنيف صغيرة في كل قرية سويسرية. يدخل إلى لندن وباريس وينهب إلى الريف فيجد لندن في كل قرية إنكليزية أو فرنسية، ولكن يدخل إلى أي عاصمة من عواصمنا وينهب إلى الريف فلا يجد صورة لهذه العاصمة على الإطلاق، هذه هي سياسات الرفاه.

من هنا أطرح للمناقشة أصل فكرة أننا يجب أن نعتمد سياسات رفاه، هل نستحق سياسات رفاه؟. هل بلغنا مستوى أن نتقل من سياسات القوت وسياسات السلامة الذاتية وسلامة الجسد إلى سياسات الرخاء أم لا؟. على هذا الضوء ننظر إلى عملية التطبيع، وأطلب إجراء مقارنة بين المجتمع الإسرائيلي وبين مجتمعاتنا في هذه النقطة، وبين سياسات النظام الحاكم في إسرائيل وبين سياسات أنظمتنا في هذه النقطة. الدولار في الكيان الإسرائيلي كيف يسلس اتفاقه وما هي أولويات إنفاق الدولار وكيف وما هي الأولويات لإنفاق دولارنا نحن؟. أنا أطلب من أهل الاختصاص، ولست منهم، إجراء مقارنة وأعتقد أننا سنكتشف في هذا البحث الطريق الذي قادنا إلى عزة - وأريحا، هل نعتمد إسرائيل مبدأ الرفاه أم بناء الأسس الصناعية والزراعية والمجتمعية لمجتمع حرب؟ هذه الملاحظة الأولى.

❖ للملاحظة الثانية:

نرى منذ أبرمت اتفاقات التكامل الإقتصادي بين الدول العربية أن في نطاق الجامعة العربية على المستوى القومي، أو في نطاق المؤسسات الإقليمية، تحديداً أذكر مجلس التعاون الخليجي والإتحاد المغاربي، أو الإتفاقات الثنائية بين دولتين عرييتين. منذ أبرمت هذه الإتفاقات فشلت قيادات النظام العربي في

تنفيذ هذه الإتفاقات، وبقيت في حلود علمي حيراً على ورق، وفشلت على جميع المستويات محاولات إنجاز أي تنمية أو تكامل اقتصادي. كم عمر الجامعة العربية الآن؟. خلال خمسين سنة ومنذ إبرام إتفاقات ثنائية بين دول عربية ومنذ أنشأ مجلس التعاون وهي صيغة ناجحة وتمنى لها التوفيق. فإن الخط البياني بين مجلس التعاون والدول الأخرى والإتحاد المغاربي حتى الآن هو خط السقوط: إتفاقات من غير تنفيذ لحوائل سياسية أو أمنية أو تنافسية، هل كانت تنقصنا طوال السنين الماضية الشراكة الإسرائيلية لبث الحياة في هذه الإتفاقات؟. هل العالم العربي مؤهل للتكامل والتنامي بعد أن يدخل الإسرائيلي بالشعار للذل الحقيق والخطأ (العقل الإسرائيلي والمال العربي)؟. كنا نعتقد أن العامل الإسرائيلي يدخل فينا لأجل أن يحول الإتفاقات إلى عمل. هذه أيضاً نقطة مطروحة للمناقشة، هل كانت هناك قوة خفية طيلة الخمسين سنة الماضية تحول دون تنفيذ أي اتفاق لأنه هناك فقط و فقط عامل وحيد لنجاح أي اتفاق أو أي تكامل وهو الشريك الإسرائيلي فقط لأنه مبارك، لأنه إسرائيلي؟، هل هذا أمر معقول؟، أن نجد من لا يشعر بالعار بينه وبين نفسه أمام هذا، هل نحن مخطئون في هذه التساؤلات؟ .

أطروحة مقاومة التطبيع مبررات، واقتراحات

نتيجة لكل هذه الإشارات والإعتبارات أنا أعتبر أن مقاومة التطبيع ليست فقط استجابة سليمة ومعافاة للعامل الديني والقومي معاً، بل هي بالإضافة إلى ذلك وربما قبل ذلك، قبل الدين وقبل القومية هي استجابة سليمة للعامل النفعي المبراغماتي المحض لفلاننا وللقطب الصناعي فينا. أطروحة مقاومة التطبيع هي جزء من أيديولوجية الأمة الدينية والقومية. الآن خلوا عينة

عشوائية من أي مجتمع عربي من رجال أو نساء من كبار سن أو شبان من مسلمين أو مسيحيين أو حتى علمانيين وأسألهم، سيجيبون أجوبة سلبية ضد التطبيع، أنا أقطع بهذا وأقترح على مثلي الصحف عندنا أن يجروا استفتاءً على هذه النقطة، ولكن ليشرحوا لهم ماذا يعني التطبيع.

إن مقاومة التطبيع جزء من أيديولوجية الأمة الدينية والقومية ومن هنا فهي لا تحتاج إلى تكرين قناعات، إن مقاومة التطبيع لا تستدعي أن نكون في أمتنا قناعات ليست موجودة عندها، بل نحتاج إلى ترسيخ هذه القناعات وإلى آلية عمل. بالنسبة لترسيخ القناعات ونحويلها إلى جزء من شخصية الإنسان العربي، يأتي دور وسائل الإعلام، والمدرسة، والتنظيم السياسي والاجتماعي، والنقابات، والأندية الثقافية، ومن هنا ينبغي أن تتحمل وسائل الإعلام المرئي والمقروء والمسومع مسؤولية جعل مقاومة التطبيع جزءاً من عملها اليومي في صياغة الخبر، وفي التحليل الاقتصادي والسياسي، وفي نقطة من أخطر النقاط وهي السياسات الإعلامية وأنا عندي شعور قوي، بأن إحدى الثغرات الخطيرة في هذه المسألة شركات الإعلان ومؤسسات الإعلان العلنية وما يرتبط بها من مصالح، وهذه مسألة أرجو أن توضع تحت الضوء.

والكتاب المدرسي يجب أن يتضمن نصوصاً ضد التطبيع، تكون إحدى ثوابته، مثل النشيد ومثل العلم الوطني، يجب أن توضع فيه ثوابت ضد التطبيع، كما تفتح أي محطة إعلامية من تلفزيون أو راديو أو جريدة أو مجلة بنشيد وطني أو قرآن أو بالإنجيل أو بعلم وطني، يجب أن يتفق على صيغ تربوية وتعبوية تشحن الناس ضد التطبيع، الأحزاب يجب أن يكون في موائيقها التي تبثني عليها نصوص تعبئتها الداخلية، نشراتها الداخلية وإعلامها العام، مواد ملزمة ضد التطبيع، بحيث تربي كوادرها وعناصرها سياسياً وعقائلياً على مقاومة

التطبيع، وعلى المؤسسات الأخرى، من هذا القبيل.

قال لي قوميون وإسلاميون: نحن ديننا ضد التطبيع، وهذا يكفي. قلت: هذا لا يكفي، تارة نحن نمارس الشيء لأننا واعرّون له أو لا نمارس الشيء لأننا غافلون عنه، وإن كنا نؤمن به، المطلوب أن تكون حرمة التطبيع في وعينا، هذه القضية يجب أن تكون في الوعي، يجب أن ينص عليها، ويجب أن نحتزّز لعل يأتي جيل آخر ويقول هنا بما لا نص منه، كما نقول في علم الأصول (الذي لا نص فيه، باب الإباحة مفتوح فيه) كلا، هذا فيه نص، يجب إعادة النظر في كتاب المدرسة، من مستوى الروضة الأولى إلى مستوى الثانويات.

إن تصميم وصناعة الألعاب للأطفال واستيراد الألعاب، يجب أن يخضع لمعايير، والمسألة ليست محض تجارة، للعبة تخلق مفهوماً في عقل وروح الطفل، يجب أن يلحظ هذا الأمر في لعب الأطفال، الكتاب المدرسي كما قلت يجب أن يتضمن نصوراً، يجب أن تخدم فكرة المقاطعة، كذلك مؤسسات المجتمع الأخرى أحزاباً ونقاباتٍ وجمعياتٍ يجب أن تتضمن نظمها الناعطية بنوداً صريحة وملزمة في مقاومة التطبيع.

إن هذه المعركة معركة مقاومة التطبيع. تلزمنا إعادة الاعتبار لدور المواطن، ونقد التجربة الماضية في علاقة النخب بالمواطنين. حتى الآن، في فهمي، منذ أسسنا الدولة الحديثة في العالم العربي، إن الذي قاد الأمة ليس الأمة، الذي قاد الأمة هو الأنظمة والنخب، الأنظمة اختارت لنا كل شيء اختارت لنا كتبنا وأفكارنا وحروبنا وسلمنا ومصالحاتنا ومخاصماتنا، الأنظمة اختارت لنا كل شيء، والنخب سواء كانت في الحكم أو خارج الحكم أيضاً شاركت في هذا الأمر، المواطن العادي كان مشطوباً من قيادة نفسه ومن الإختيار لنفسه ومهمشاً إلى درجة كبيرة جداً.

دعوة الى استعادة دور المواطن في مشروع المواجهة

إن هذا المشروع يهدف إلى مشاركة المواطن العادي في الدفاع عن نفسه وعن مجتمعه، نفس الإنسان العادي، هو يختار لنفسه، نلاحظ أنه منذ تأسيس الدولة الحديثة في العالم العربي فإن الأنظمة من جهة والنخب من جهة أخرى، أخذت على عاتقها قيادة المجتمعات والبت في قضاياها، وساهم ذلك في سلب كل دور للمواطن العادي أو همّشه تهميشاً كبيراً، كان موقفه دائماً موقف المتلقي والمنفعل، تعود طيلة السنين الماضية على تلقي الأوامر إما من الأنظمة أو النخب التي تشكلت في صيغ أحزاب وجمعيات ونقابات، إن الأمة لم تقاوم الإستعمار القديم، الأنظمة اختارت صيغ مقاومة الإستعمار القديم وانتهت في الصيغ التي نعرفها، في مصر معاهدة ١٩٣٢ في العراق معاهدة ١٩٣٥، إلى آخره.. انتهت في هذه الصيغ، وانتهت إلى الإستعمار الجديد طيلة فترة ما بعد الحرب العالمية الثانية إلى الآن.

لقد قاومنا للمشروع الصهيوني من حين ظهوره وليس من حين تأسيسه لأنه تأسس دون أن نعلم، من حين ظهوره في الثلاثينات إلى الآن، قاومته الأنظمة والنخب، ولكن الشعوب والأمة لم تشارك، كانت تؤمر وتُنهى، تؤمر فتطيع وتنهى فتتمثل، وسارت العملية طيلة نصف القرن الماضي بالشكل الذي آل إلى ما نحن فيه.

أنا اذكر معياراً تعرفونه جميعاً وأنا من جيل فتح عينيه مثلكم على هذه القضية، بدأنا من تحرير كل فلسطين إلى رفض مشروع التقسيم، إلى شعار العودة، إلى... الآن إلى غزة.. أريحا. هذا يلخص وضع الأمة كلها ويلخص المشكلة كلها، هذه عملية بحرية، تضع مادة في بوتقة وتجري عليها تجارب تنتهي هذه النهاية، حصيلة تجربتنا الكيماوية هي هذه، القوميون وراء كل

هزيمة يتهمونا بالتخلف تارة يتهمونا بالظلامية والرجعية والغيبية، تارة أخرى الأمة لم تشارك، أقول للإسلاميين وللقوميين، لا الإسلاميون مكثوا الأمة من أن تشارك، أنزلوا عليها سلطان الفتاوى، ولا القوميون مكثوا الأمة من أن تشارك، أنزلوا عليها سلطان نظريات ماركس وغير ماركس، من الذين تأثروا بعقل نيتشه وحملونا القومية الأوروية يصيغتها الغريبة، إلى الصيغ الأخرى، الأمة لم تشارك، الإنسان العادي لم يشارك، كان مستسلماً لقضاء وقدر ومتهماً بالغيبية، صار مستسلماً لقضاء وقدر ويتمثل إما بقصر جمهوري أو بقصر ملكي أو مقر حكومة ... في علم للنطق توجد قاعدة أن كل مركب تتبع نتائجه أحط عناصره، الصيغة المألوفة في تعبيرنا الكلاسيكي أن النتيجة تتبع أحسن المقدمات أو أحسن المقدمات، من الخسة والخصوصية، نحن في عملية منطقية، النتيجة: غرة - أريحا.

إن الصيغة التي قيدت بها عملية الأمة طيلة الخمسين سنة الماضية أنتجت هذه النتيجة. لقد أعطيت المهمة الدفاعية طيلة الفترة الماضية للجيش: الجيش تدافع عن الأمة والشعب؛ أما مقولة أن الشعب يدافع عن نفسه، فهذه المقولة لم نستلهمها، كذلك أعطيت المهمة الحضارية لهذه المؤسسات، حكومات ومجالس تشريعية، برلمانات، ولم يترك للإنسان العادي أي دور على الإطلاق.

هذه الأطروحة (مقاومة التطبيع) تقوم على فكرة اشتراك الإنسان العادي في صنع مصيره الشخصي ومصيره العام، ولا تفرض عليه صيغاً لم يشارك في صنعها، ومن هنا فإن القوانين المتعلقة بالتطبيع - المسألة حساسة - لا يجوز أن تتم في إطار قرارات حكومية فقط أو في إطار مجالس نيابية فقط، أرجو الانتباه، تعودنا أن نصنع صيغ حياتنا داخل مجلس الوزراء وفي حالات

العافية تصنع داخل البرلمانات، إنني أرفض أن تصنع قضية التطبيع داخل مجلس الوزراء أو داخل البرلمانات، يجب إخضاع أي قرار لمصلحة التطبيع لمبدأ الاستفتاء العام، الإنسان العادي يجب أن يشارك، أي قرار يمكن أن يكون ملائماً للتطبيع من استيراد أي سلعة أو المشاركة في أي نشاط يجب أن يجري عليه استفتاء عام. أنا أقول بصراحة: لا أعرف بشرعية أي قرار حكومي ولا أي قانون يصدر عن مجلس نواب في هذا الأمر، وهنا يفتح باب اتهامات كبرى، نحن لا نريد أن نخضع مصائر أمة لما نخضع له مصير رئيس لجنة برلمانية، لا أريد أن اتهم الآن هذا المجلس، أكرّمه عن أي اتهام ولكن أقول بصراحة لهذا الجمع الكريم ومن فيه والمتحدث القومي العربي، نحن فيهم من لبنانيين وسائر العرب مسلمين ومسيحيين هذه المسألة، مسألة التطبيع، هي مسألة تدخل في خيارات الأمة، ومن هنا فإن ما يتعلق بها لا تصلح له مجالس الوزراء ولا برلمانات، أي قرار، من استيراد سلعة معيشية، إلى إنشاء مؤسسات تجارية وصناعية كبرى إلى مشاركات في مرافق حيوية كبرى، يجب أن يخضع لاستفتاءات شعبية، يجب أن يشارك فيها كل من تمس مصالحه في هذا المشروع، ومن دون هذا فلا شرعية لأي قرار وأي حكومة. لا تعني، وهذا - كما تقولون في القانون الوضعي - غير قابل للتفويض، أي عملية انتخابية لا يمكن أن يكون فيها المنتخب مفوضاً لإبرام إتفاقيات في هذا الحقل، لا يجوز التفويض في هذا الأمر.

نلاحظ أن العلاقات بين الدول الأوروبية وهي دول صديقة لبعضها وهي دول متحلة مع بعضها وشريكة مع بعضها في الناتو، أحررت معاهدة ماستريخت لأنه لم تسمح أي حكومة أوروبية لنفسها ولا أي برلمان أن يتحمل مسؤولية البت في قرارات قد تتعلق بسعر خمس بيضات أو سعر

(١٠ك) عنب إلا بإخضاعها للإستفتاءات العامة، فكيف لعلاقات تتغلغل في جميع ثنايا خلايا الأمة العربية مع عدو لا تزال عدواتنا معه حية وستبقى.

ليست هناك صيغ صلح وسلام مع الصهاينة، ليست هناك صيغ من هذا القليل، هناك ضرورات أنظمة كما يخضع الإنسان للمرض، يخضع للضرورات أما في الخيارات فلا خيار إلا هذا، لا يجوز أن تتخذ أية إجراءات في إطار قرارات حكومية أو مجالس نيابية، بل يجب إخضاع أي قرار لمصلحة التطبيع لمبدأ الإستفتاء العام، وأماننا نموذج يحسن أن نخفيه وهو معاهدة الوحدة الأوروبية أي معاهدة ماستريخت وهي أيضاً صيغة تطبيع علاقات بين دول صديقة متحالفة سواء في حلف الناتو أو غيره، ومع ذلك فإن أية حكومة من الحكومات الأوروبية وأي برلمان وطني لم تجز لنفسها ولم تجز لنفسه فرض مشروع معاهدة ماستريخت على شعوبهم من دون الرجوع مباشرة إلى تلك الشعوب ونحن أمام حالة نخشى أن تفرض على الأمة من فوق مع كيان عدو، يسمى عدواته عدوة مكعبة، أي من جميع الأبعاد ...



• النائب عصام نعمان:

قضايا كثيرة واجهنا بها سماحة الشيخ بعضها يبلو مستفزاً، إنما الإستفزاز يراد به إثارة التفكير وقد وعدنا منذ البداية بأن تكون محاورة وفي الحوار ثمة طرقات أو أكثر ... الحوار مفتوح ...

• زهير عسيران (نقيب الصحافة السابق):

أريد أن أعلق بكلمة على ما تقدم به سماحة الشيخ عن أن الأمة العربية والشعوب العربية كانت مهمة ولم يكن لها أي دور، أنا أعتقد أن الكل يعرف أن الإستقلالات العربية جميعها قامت بها الشعوب العربية على الحكومات الكركوزية التي كان يفرضها الإنتداب، فالشعب اللبناني هو الذي ثار على الإنتداب، والشعب السوري كذلك والشعب المصري، والشعب الجزائري، والفرنسي، وللغربي، والقوميين العرب هم الذين قادوا هذه الحركة.

• أبو ماهر اليماني:

شكراً جزيلاً هذه التوجيهات والتوجيهات من مقاومة التطبيع، بدأنا نسمع باصطلاح التطبيع بعد اتفاقية كامب دايفيد أي بعد أن انصاع النظام المصري للإرادة الأجنبية مضطراً أو غير مضطراً والآن بدأت الأنظمة العربية تفاوض العدو الصهيوني أي أن تعترف بشرعية وجوده وشرعية إختصابه، والآن يطلب منا أن نصالح الأنظمة. تفضل سماحة الشيخ وتحدث عن ملك عربي دعا إلى ترويح المال العربي مع العقل الصهيوني وهناك الآن ياسر عرفات استجدي مصادفة راين ويحاول أن يقيم نظاماً وأيضاً عدة أنظمة تسعى لإيجاد صلح مع هذا العدو، ومن هنا يصبح التطبيع إحدى هذه النتائج،

فهل نصلح هذه الأنظمة ونوافقها على ما سارت عليه أم نقف لنقول لا هذه الطريق ليست طريق الأمة، وبالتالي نستمر في مواجهة هذا الحلل في النظام؟. نحن لا نريد الآن أن تتوسع فيما يلور في الخليج والأنظمة الموجودة في مجلس التعاون وكيف تتعاطى مع الأمة والقضية بشكل عام كيف توفق بين هذا التطبيع الذي جاء نتيجة وبين مصلحة هذه الأنظمة التي تعقد إتفاقات، وشكراً.

✽ الشيخ شمس الدين :

كنت أدرك تماماً حساسية هذه المسألة، وهي تتضمن أمراً طرحته منذ بدايات طرح هذه الرؤية منذ حوالي سنتين، وكنت أقول دائماً وهي إحدى مفردات المتحد القومي والإسلامي- مصالحة أو مهادنة مع الأنظمة، لست هاوياً لهذا.. ولكني أسأل عن البديل، إذا لم نصلح أو نهادن الأنظمة فعلياً أن نحارب الأنظمة، الخيار هو إما هدنة داخلية أو تفجير حروب داخلية في الأمة، في كل رفض أو لا. يجب أن تكون هناك نعم معينة، أما اللا المطلقة فهي غير متتحة فنحارب الأنظمة، ولنحارب العدو الإسرائيلي ولنرفض التطبيع، هل يمكن ذلك؟ أنا لست ضد خيار محاربة الأنظمة، ولكن ما هو البديل إذا لم نهادن الأنظمة؟ لقد عبّرت بالصلح وعبّرت بالمهادنة، ولأي فريق أن يختار ما يناسبه أو ما توديه إليه قناعاته.

طبعاً هنا أستدرك ما فاتني ذكره أثناء شرح الأطروحة، وهو أن الصلح مع الأنظمة لا يعني إطلاقاً إلغاء المعارضات داخل الأنظمة، ليس معنى الصلح أو الهدنة مع هذا النظام أو ذاك أننا لا نعارضه، للمعارضة شيء، والفتنة الداخلية شيء آخر، هل ان المعارضة لا تكون إلاً من ضمن مقولة إن هذا النظام غير

شرعي، وإذا لم يكن شرعياً فيجب قلبه، ألا يوجد شيء إلا الانقلاب أو الثورة؟ هل من المناسب في مرحلتنا التاريخية الآن، وفي مواجهتنا الحضارية الكبرى الآن أن نعود إلى وتيرة الأربعينات والخمسينات في تشجيع القوى السياسية داخل الشعوب على مواجهة الأنظمة بسياسات انقلابية وثورية؟، هنا هو السؤال.

ما يجري الآن في واشنطن هو ما سميناه "ضرورات الأنظمة" ولا أحب لأحد أن يخضع رأسه في الرمل بين الرضا وبين اللارضاء، لم يعترض أحد في العالم العربي على صيغة مدريد، لم يعترض أحد، أنا وأمثالي اعترضنا وأنا اخذت صيغة "ضرورات الأنظمة وخيارات الأمة"، ولم يعترض أحد إطلاقاً على مفاوضات واشنطن. كان المطلوب هو عدم الدخول في المفاوضات إطلاقاً، كان المطلوب عدم الذهاب إلى مدريد، لكن الأنظمة ذهبت إلى مدريد، أنا لا أريد أن أقول ذهبت الأمة إلى مدريد، ولكن صيغة اللامصالحة أو اللامهادنة تعني نزع الشرعية، ونزع يعني الثورة أو الانقلاب والمواجهة الداخلية.

أما مثال ياسر عرفات، فإن ياسر عرفات لم يبلغ أن يكون نظاماً وهذه مسألة لا أريد أن أخوض فيها الآن، لقد ابتلينا فيها تحت شعار استقلالية القرار الفلسطيني الذي عمل له بجثث لأجل إطلاق اليد في القضية، وإلا فأني استقلالية قرار فلسطيني؟. من يتوهم أن هناك استقلالية لأي دولة عربية عن دولة عربية أخرى في قضايا عربية في قضايا تمس المصير الكامل للأمة؟. لا يوجد استقلالية، قرار لبناني أو سوري أو عراقي أو مصري، لماذا اتفقنا أنور السادات؟، سيناء ليست هويتها عراقية ولا سورية، سيناء كجسم مادي هويتها مصرية لكن مفاعيل سيناء هي مفاعيل أكثر من مصر، من هنا أنا

أرجو تفهم هذه النقطة على إدراكي لحساسيتها، إذا أردنا أن ننزع الشرعية عن الأنظمة فلنحاربها، لا يوجد صيغة غير الحرب أي قلب الأنظمة أما اللاشرعية والسكوت فانا لا أفهم لها وجهاً، إذاً خلفية هذه الأطروحة، أطروحة المصالحة أو المهادنة هي هذه الخلفية، أنا في هذه المرحلة لا أستطيع أن أطرح شعار أن الأنظمة ليست شرعية ومن ثم فيجب أن نشور عليها، إذا اتجهنا نحو التناحر الداخلي فماذا يبقى فينا لمواجهة الإسرائيليين؟.

• الأب الطوان ضو:

شكراً صاحب السماحة على هذه المحاضرة الجيدة ولكن الطويلة، يمكن بعد كم محاضرة نصل إلى اتفاقات جديدة، موضوع المواجهة أو موضوع المقاومة لماذا لا نستبدله بمشروع الحوار، نحن لا يمكننا أن نقبل لا بالتطبيع ولا بالمساكنة ولا بالعيش مع إسرائيل، ونحن في العمق لسنا ضد إسرائيل فقط لأن إسرائيل هي إحدى تجليات اليهودية، ممكن المصالحة مع إسرائيل، ولكن غير ممكن المصالحة مع المشروع اليهودي في أرض شعب الله وأرض الميعاد، يعني الشعب المختار، إنما المطلوب نحن فعلاً على صعيد حقوق الإنسان، على صعيد أيضاً الدين، المسيحية والإسلام، على صعيد الوطن وعلى الصعيد العربي ان نعرف مثلاً هل نريد المصالحة مع إسرائيل والتطبيع معها، أنا لذلك أود أن أشدد وأركز على مفهوم حقوق الإنسان على مفهوم أيضاً الدين، المسيحية والإسلام من النولة اليهودية، وثالثاً أيضاً ما هو مفهوم الوطنيين والعرويين من هذا الموضوع لذلك للسألة الاقتصادية هي ثانوية ويمكن أن لا تكون خطراً كبيراً كالخطر الإنساني والخطر القومي الذي تتعرض له من إسرائيل.

• الشيخ شمس الدين:

بالنسبة لسيادة الأب العزيز، نلاحظ أولاً إسرائيل ليست تجلياً لليهودية واليهود ممثلون لأحد فروع الإيمان الكبير، إيمان إبراهيم ونحن شركاؤهم في هذا الإيمان، إسرائيل هي تجلي لما وراء اليهودية، هي تجلي للحركة الصهيونية. ونحن كمتدينين نفهم الصهيونية على أنها إلغاء لليهودية وليست مظهراً لليهودية، للملاحظة الثانية: الحوار مع من؟. الحوار فيما بيننا هل نصنعه الآن؟. الحوار مع الصهيونية هو ما اضطرت إليه الأنظمة، أما الأمة فهي نحن، نحن ليس بيننا وبين الصهيونية ما تتحاور عليه ابداً، أما حقوق الإنسان في مجتمعاتنا فهي إحدى نقاط ضعفنا، هذه مسألتنا مع ذاتنا، أما أن الإقتصاد أمر ثانوي فأعيد المقولة التي بدأت بها حديثي وهي أن فهمنا نحن أو ما يراد لنا أن نفهمه هو أننا نعمل من أجل علاقات سلام تشجع التطبيع، أما ما تعمل له إسرائيل فهو تطبيع تتوسل إليه بآلية تسميها سلام، وجوهر التطبيع هو المسألة الاقتصادية، نحن نعلم أن الحركة الصهيونية لا تريد منا أن نشاركها في بناء هيكل سليمان، ولا تريد منا أن نلبس خواتيم في أصابعنا نحمل بحمة داود، ولا تريد منا حتى أن نتعلم اللغة العبرية، إسرائيل تريد أن تشاركنا في الإقتصاد وتأخذ الإمتياز الإقتصادي منا، الإقتصاد هو حقل المعركة في فهمنا.

• سؤال من الحاج إبراهيم طرابلسي:

هل يعتقد سماحة الشيخ أن الهدنة مع الأنظمة وتجنب الصدام هي خطوة في المجهول خاصة وأن رجال التيار القومي والديني يحاولون الآن مواجهة الأسباب التي أدت إلى مثل قيام الأنظمة المتخلفة.

• سؤال من محمد الزين:

في الحال الذي تعانيه الدول العربية من الشرخ الحالي، هل هناك بديل لاتخاذ قرار غير الذي اتخذ بالتهاب إلى ملريد وبالتالي إلى واشنطن؟.

• **دكتور حمد طقبلي:**

قلتكم إذا طرح التطبيع يجب أن نخضع لاستفتاء شعبي فإذا امتنعت الأنظمة إجراء مثل هذا الاستفتاء أو إحالته على المجالس التمثيلية أو التشريعية لبلت فيه وجاء موافقا على التطبيع، ما هو موقف الشعوب؟.

• **الشيخ شمس الدين:**

الحقيقة عند طرح الفكرة .. الآن انا لا املك جواباً، ولكن أرجو أن نكون نحن من الحصافة وأن تكون أنظمتنا ومجالسنا النيابية من الحصافة بحيث لا نصل معها إلى هذا المأزق، وخطر في بالي هذا السؤال... ماذا لو فعلوها؟.. لا أدري.

• **سمير صباغ:**

سماحة الشيخ أعتقد كجواب سريع انهم سيفعلون، يعني سيفعلون استفتاء ٩٩،٩٩٪ كالعادة، وبالفعل فإن هذه النقطة مع إحترامي الشديد وتأكيدي على ما تفضلتم به وما سمعناه من إيمان عميق من جنابكم ولما تمثلون لضرورة مقاومة التطبيع، لكن أعتقد أن هناك نقطتين لا بد من الإشارة إليهما وربما معارضة معظم الأخوة الحاضرين هي تتعلق بالمصالحة مع الأنظمة:

تفضلتم بالقول بأن التطبيع له آلية وأن المشروع هو التطبيع وبالتالي فإن السلام هو الآلية، فماذا يمكن أن نفعل وأن نصالح مع أنظمة تسعى لتوقيع السلام واستتباب السلام وبالتالي الإلتزام أمام المجتمع الدولي بتطبيق السلام، إذا

أعطنا بعين الاعتبار ما قام به ياسر عرفات في غزة - أريحا.. التزم هو أمام المجتمع الدولي أنه ينفذ هذا المشروع، يعني هذا السلام الذي هو آلية التطبيع، إذاً من باب أولى أن نطالب هذه الأنظمة برفض الآلية ويكون دورنا بمقاومة الآلية قبل التطبيع، والآلية سوف تقودها إلى التطبيع والأنظمة التي ندعو إلى مصالحتها سوف تكون ملتزمة ومسؤولة أمام المجتمع الدولي بضرورة تطبيق السلام، وبالتالي فسوف تلجأ إلى استعمال كل وسائل القوة لغرض عملية السلام والتطبيع.

النقطة الثانية هو ما أترجمه حول مسؤولية القوميين، أعتقد بأن للقوميين مسؤولية كبرى، ولكن ربما لضيق الوقت لم تشيروا إلى حجم الهجمة الاستعمارية التي تعاني منها هذه الأمة.. ولم تشيروا أيضاً إلى مسؤولية القوى الإسلامية التي كانت لسنوات خلت معادية لحركات القومية ومتعاونة مع الدول الاستعمارية وحتى الآن أعتقد أنه لم يحدد دولة إسلامية واحدة غير عربية شاركت في مواجهة مع العدو الصهيوني لذلك أعتقد أن للقوميين نصيباً كبيراً في المواجهة، وأن ما وصلنا إليه ليس بفعل مسؤولية القوميين، بل بفعل حجم الهجمة الإمبريالية وبالتالي ما أدت إليه الحركات الإسلامية من محاربة حتى الآن لم ننس بعد تركيا وإيران كاتتا رأسي حربة في مقاومة المشروع العربي الذي نهض وقاوم إسرائيل في هذه اللحظة.. ويجب أن لا ننسى بأن هذه الأمة تقاتل منذ ٤٠٠ عام وأن ما وصلنا إليه ربما كان يجب أن نصل إليه منذ ١٠٠ عام، إذاً هذه الأمة العربية تقاوم.

✽ الشيخ شمس الدين :

أبدأ من الملاحظة الثانية:

أولاً: أنا تناولت الإسلاميين ولم أوفرهم وقلت إنهم حكمونا بمنطق الفتاوى، أما كون الإسلاميين كانوا في الماضي حلفاء للدول الاستعمارية فلا أعرف إسلاميين حلفاء للدول الاستعمارية، لا أقلل من قسوة الممجيبة الاستعمارية على الأمة العربية منذ بدايات صدامنا مع الإستعمار أيام محمد علي باشا في مصر والغزو النابليوني، ولكن لم نواجه هذا الغزو بالكفاءة التي تملكها ولم نستعملها.. تحديد المسؤوليات تجاوزناه، لسنا في مقام المحاسبة على الماضي، نحن في مقام تشخيص موقفنا ومسيرتنا نحو المستقبل.

بالنسبة للنقطة الأولى أعود لما قلته للأخ أبو ماهر، بالنسبة للمصالحة أو المهادنة مع الأنظمة، لتفاوض الأنظمة ومن ثم لتوقيع، وأعتقد أنها ستوقع إتفاقات مع العدو الإسرائيلي تسمى إتفاقات سلام، ويبدو أنني ووقفت على تشخيصي للهدف الإسرائيلي بأنه هو التطبيع، هو الوصول إلى داخل جسم الأمة بألية ما يسمى سلام.

أنا أفهم أن الإتفاقات تعني إنهاء قانونياً لحالة الحرب، وهذا في ذاته يكفي، إن الأنظمة ليست ملزمة أن ترحم هذا الإنهاء القانوني لحالة الحرب إلى علاقات تطبيع، ومن هنا لا يزال للوقف العام هو رفض المشاركة في مفاوضات المتعددة الأطراف، وهي لن تنال أية شرعية على الإطلاق. البديل ماذا؟، رفض الإعتراف كأمة باتفاقات سلام بين الأنظمة وبين الكيان الإسرائيلي، فلنرفضها بالرغم من أنها ستكون أمراً واقعاً، أما أن نرفض مضمونه الذي يريده الإسرائيليون وهو التطبيع فهذا ما نصبو إليه، وهذا ما أتوسل إليه بأطروحة: المصالحة أو المهادنة مع الأنظمة.

إن ما أهدف إليه هو أن تجد الأمة الشروط المناسبة لتحصن نفسها ضد التطبيع. وإلا فإن الأمة أو شرائح كبرى منها تكون في موقع، وتكون الأنظمة

مع بعض الشرائح المرتبطة معها في موقع، وتقع مواجهات داخل الأمة في كل شعب من شعوبها وبين النظام وبين القوى السياسية الفاعلة في المجتمع.

ينبغي ان هذا أحد أهداف المشروع الإسرائيلي على المدى البعيد. إن لسان حال إسرائيل في هذه المسألة هو للشئ المعروف: "حيث ما أصابت فتح". إذا حصلت حالة الإستسلام فهو أمر حسن، وإذا حصلت حالة الفتنة داخل الأمة العربية ايضاً هو أمر حسن.

أسأل عن البديل، لست هاوياً لما سمعته مصالحة ومهادنة في الطريق إلى بناء آلية للمقاومة، أنا لا أرى إلا هذا، وحتى الآن ما يتداول هو مشروع مقاومة داخلية، يعني السعي نحو إيجاد أنظمة بديلة، وهذا ما حلّ بعد نكبة ٤٨ في أن الأمة سعت إلى إيجاد أنظمة بديلة تتوافق مع الجواب على النكبة، ودخلنا في مرحلة الخمسينات وما تلاها والحروب التالية بيننا وبين الكيان الإسرائيلي، ومعركتنا مع الصهيونية على المستوى الدولي، والنتيجة هي ما آل إليه أمرنا في أنظمة غالباً انتخبها الشعب لمقاومة المشروع الصهيوني، هل نعيد هذه الوتيرة من جديد، أنا أسأل عن البديل، إذا كان هناك من بديل، أنا أقول هذا الأمر أطروحة للمناقشة والمساولة.

• الأستاذ طلعت مسلم:

الحقيقة الأطروحة تستحق حواراً طويلاً، وأنا أعتقد أولاً أن التطبيع هو جزء من مخطط أكبر، وأن ليست إسرائيل هي من يفرض التطبيع وإنما هناك مخطط نستطيع أن نقول انه أمريكي امبريالي هو الذي يفرض هذا التطبيع وبالتالي التصدي لهذا التطبيع يضع في الاعتبار أنه يحارب الولايات المتحدة وليس إسرائيل.

النقطة الثانية تتعلق بموضوع المصالحة مع الأنظمة أعتقد أنه ليس الخيار فقط بين الحرب والمصالحة والمهادنة، لا شك أن القوى القومية والنخب عموماً ليست في موقف يسمح لها بمحاربة النظم، ولكن أيضاً لا أعتقد أن المصالحة والمهادنة دائماً ممكنة، المشكلة أننا إذا حاربنا التطبيع أو قاومنا التطبيع فسنعرض للهجوم من الأنظمة أو من الحكومات، وهنا يمكن أن نفرق قليلاً بين الأنظمة وبين الحكومات، في بعض الأنظمة في الدول العربية النظام في حد ذاته مرفوض لأنه نظام يفرض رأيه وبدون أي سماح لرأي معارض وهنا أعتقد أن هذا النظام مرفوض، أنا أعتقد أن الموقف عندنا نحن في مصر، يوجد حزب معارض لكنه جزءاً من النظام فانا لا أحارب النظام كنظام وإنما أنا أعارض الحكومة.

الخلاصة أنني يجب أن لا أبحث عن معركة ولكن أعتقد أننا يجب أن نضع في الاعتبار أننا قد نتعرض لهجوم أو لحرب من النظام أو من الحكومة وبالتالي يجب أن نكون مستعدين لهذا الصراع ونحن نتعرض في مصر لمثل هذه الحرب وأعتقد أنها ليست بعيادة أخبارها عنكم.

النقطة الثالثة خاصة بالإقتصاد وأعتقد بأن سيادتكم قلت بأننا تتبع اقتصاد الرفاه وأنا لا أتصور أن هناك حكومة أو نظام عربي يقول أنه يسني اقتصاد الرفاه لأنه بعيد حقيقة عن التحقيق، المشكلة أنه ليس لدينا بديل اقتصادي حقيقي للنظام الذي يفرض علينا بواسطة المؤسسات الدولية مثل البنك الدولي وصندوق النقد الدولي، وهنا يجب أن نواجه النظام الإقتصادي المفروض علينا بنظام ثانٍ يقوم على الإنتاج، وهنا يجب أن ألقت النظر إلى شيء: نحن نبدو كما لو أن تجمع الفقراء، سواء كنا مسلمين أو قوميين، في الآخر نحن تجمع الفقراء الذي يتحدث عن الشيء الكثير وليس لديه في جيبه

ما يمكنه من ذلك، لم نستطع أن نستقطب ما نستطيع أن نسميه رؤوس الأموال العربية المؤمنة بالقومية أو بالإسلام والتي تستطيع أن توظف أموالها لصالح تنمية الشعب العربي.

أضـم صوتي إلى موضوع الإستفتاء، ولكن عندنا في مصر السادات أجرى استفتاء على معاهدة السلام وحصل بها على موافقة شعبه وبالتالي سيحدث هذا في أي دولة عربية، وأعتقد البديل هو في تدعيم المؤسسات الشعبية أو ما يسمى مؤسسات النظام المدني والجمعية المملنى التي تمكن من إيجاد قوى شعبية قادرة على المقاومة المشروعة التي ليست بالشرط حرب أهلية.

✽ الشيخ شمس الدين:

مع موافقتي على معظم للساءلات التي طرحها سيادة الأخ، حول موضوع للمصالحة مع الأنظمة فإنني أذكر بما قلته من أن ذلك لا يعني التوافق مع الأنظمة بل يجب أن يبقى المجال مفتوحاً لمعارضة الأنظمة في إطار العملية الديمقراطية، كما مثل في المثال المصري، وكما هو موجود عندنا في بلادنا، وأما ما ذكره حول موضوع الإستفتاء فإن الصيغ الساخرة للإستفتاءات العامة في الجمعية العربي يفترض أن لا تكون هي النموذج ولا أعرف ظروف مشاركة المصريين في استفتاء السادات على معاهدة كامب ديفيد، وبالتالي لا أستطيع أن أحكم . إن التجربة المصرية في التطبيع هي من جملة مركات دعوتنا، ونعتبر أن سياسات التطبيع في مصر حتى الآن قد فشلت بلحاظ حجم التبادل بين مصر واسرائيل، ونطمح أن تحصن الأمة العربية نفسها بحيث تكون كلها على غرار الجمعية المصري.

قيل لي أن حجم التبادل لسنة ٩٢ لا يتجاوز ٦ ملايين دولار واعتقد أن هذا رقم يوازي الصفر بين مجتمع يزيد تعدادة على خمسين مليون وبين الكيان الصهيوني، هذا فشل للتطبيع ونريد أن تعمم هذه التجربة على مساحة كل العالم العربي، لست متشاكماً من مبدأ الإستفتاء العام لأننا ندعو إلى تنشيط وتفعيل مؤسسات المجتمع الأهلي لأنها هي الركيزة والأساس في مواجهة التطبيع، وستكون هي الأساس في ترشيد الإستفتاءات العامة لإفشال أي مشروع يراد منه فرض التطبيع على الأمة، أما استباق الأمور وافترض النية السيئة والإرادة الإجرامية عند الأنظمة أنها تستعمل سياسات القمع ضد الشعوب، وتفرض عليها التطبيع فهذا حكم مسبق وإذا كانت الأمور هكذا فلا حول ولا قوة إلا بالله.

• الأستاذ غازي خولدي:

الأنظمة تقمع شعوبها وتلغي الحريات، فكيف يمكن المواجهة الإيجابية، فالمقاومة فرضتها الأنظمة وبات للمشروع النضالي مركباً، للمواجهة مع الأنظمة لانتزاع الحريات الديمقراطية من جهة ومقاومة التطبيع ومواجهة للمشروع الصهيوني الأميري من جهة ثانية.

الملاحظة الثانية: عند التحدث عن المشروع الصهيوني علينا أن نذكر بأنه ليس ذا قدرة سحرية على إختراق كل الصعاب وأسس المواجهة الثقة بالنفس وبقدرات الأمة العربية التي لديها قدرات المواجهة.

الملاحظة الثالثة والأخيرة أقول: إن التيار القومي العربي خاض معارك كبيرة مع المشروع الإستعماري الصهيوني ومشروع الوحدة الشعبية العربية سيقى للمشروع الأكبر لمواجهة الهجمة الحالية.

• د. هاني سليمان:

سماحة الشيخ: النقطة الأولى هي أنني مؤمن بقوة أممي وبقدرتها وأنا واثق جداً من أن هذه الأمة هي قادرة على مواجهة التطبيع كما نتمنى أن تركز على هذه النقطة، سماحة الشيخ، لأن في أمتنا من الطاقات ومن الإمكانيات الروحية والمادية ما يكفي لأن نواجه مشروعاً من هذا النوع يريد أن يسلبها إرادتها ويسلبها هويتها، والأمة العربية الإسلامية جديرة بأن تتصدى لهذا المشروع وهي منذ فجر التاريخ تتصدى لرسالة ضخمه هي رسالة الإسلام والعروبة ولا يمكن أن تهزم بإذن الله.

النقطة الثانية وهي ما أثارت جدلاً حول موضوع المصالحة مع السلطة كنت أود أن أسمع تطويراً لهذه الفكرة، إذا كنا لا نريد أن نقع في فتنة وإلا نقع في المقابل أسرى هذه الأنظمة، وسماحتكم طرح ما هو البديل؟ فأعتقد أن بين الأسود والأبيض هو علاقة الجدل مع هذه الأنظمة، وعلاقة الصراع الديمقراطي الذي لا يصل إلى حد الفتنة لكن يبقى هذه الأنظمة تحت الرقابة والمجهر، على أن تدعى هذه الأنظمة إلى المصالحة، الآن مرحلة التعالي عن الجراح، لقد أتلج صدرنا خبر وصول مسؤول إيراني بارز إلى العراق، ونتمنى على أحر من الجمر أن يذهب مسؤول عراقي إلى إيران، ومسؤول عراقي إلى سوريا، وأن يكون هناك محور من شأنه إذا تشكل جدياً أن تدعمه الساحة اللبنانية لما لها من حركية وقدرة والتأثير، يمكن لهذا أن يكون بداية متواضعة لكنها بداية حقيقية تستطيع أن تعبر عن حقيقة هذه الأمة الراضة للتطبيع والعمل مع العدو الإسرائيلي.

✽ الشيخ شمعون الدنين :

اعتقد أن الأستاذ أعانني في اختيار تعبير لعله أكثر توفيقاً لمقولة الصلحة مع الأنظمة أو المهادنة مع الأنظمة، وأنا لا أزال على قناعة بالأطروحة، وقلت إن هنا لا يعني عدم معارضة الأنظمة.

هناك ثلاث صيغ، صيغ الاندماج الكامل مع سياسات الأنظمة، نظام ما أو مجموع الأنظمة وإلغاء أي مساهلة وأي دور ناقد، وهناك المواجهة التي تعني نزاع الشرعية، وهناك ما نسميه للمعارضة، معارضة أي نظام من قوى سياسية تحمل قناعات مخالفة لسياسات النظام، هذه هي المساحة الثالثة التي يجب أن تحكم علاقة الأمة بالأنظمة، لا البيعة الكاملة والتسليم المطلق، ولا نزاع الشرعية الذي يعني المواجهة وهو ما نعتقد أنه يفيد المشروع الصهيوني.

إن ترشيد الأنظمة وجعلها تحت المراقبة هو ما أعنيه بتنمية المعارضة داخل المجتمعات الأهلية في مقابل الأنظمة.

أما موضوع الثقة، لست أقلكم ثقة بالأمة ولكن أولاً لنعترف بشجاعة إننا الآن نخسر معركتنا. خسرنا معاركنا الصغيرة على مدى نصف القرن الماضي، ونخسر الآن معركتنا الكبرى أمام الإسرائيليين، الأمة هي في حالة هزيمة وليست في حالة نكسة، كون الأمة قوية أمر لا ريب فيه، ومن يجادل في أن هذه الأمة أقوى مرة من الإسرائيليين؟. ولكن هل أتيح لهذه القوة أن تستعمل؟. هذه الأطروحة التي أقولها، وطرحتها للمناقشة هي وسيلة لإعادة تظهير وتحريك قوة هذه الأمة في المواجهة بحيث لا تكون الأمور بيد الأنظمة وحدها، ولا تكون الأمور أيضاً بيد النخب وحدها.

نحن لا نفهم أكثر من الناس العاديين، ربما بعضنا أكثر حذقة من الناس

العاديين أما أننا نفهم أكثر من الناس العاديين!.

فالأمة قوية ولكنها لم تستعمل قوتها، أما هذا الاعتقاد الغيبي القلدي بأنه لا ريب ولا شك بأن الأمة ستنتصر على التطبيع فإني شخصياً أشتبه أن أحمل هذا الاعتقاد، ولكنني خائف من أننا سنهزم في ميدان التطبيع أيضاً، وهذا هو حافزي لهذه المطارحة التي قمت بها معكم وأطلت عليكم فيها، أنا خائف ولست آمناً من أن هذه الأمة التي هزمت في الحرب، وهزمت في السياسة، وهزمت في الدبلوماسية التي تجري الآن، ستهزم في التطبيع، ومن هنا دعوتي إلى أن نواجه المسألة بجديّة ولا نتركها للأقدار لأن الأقدار ليست في مصلحتنا، نحن يجب أن نغير أقدارنا بآلياتنا ولا نتكل على مجرد هذا الاعتقاد بأننا أقوياء وأننا لا نهزم.

بقيت نقطة ثمينة وهي تكمل أطروحتي: أحد أهدافنا نحن النخبة ومن ضمن ما سميت به مهادنة أو مصالحة علينا العمل لإعادة روح التضامن العربي، إن التضامن العربي هو أحد الدروع التي تحصن موقفنا والإنقسام العربي هو إحدى الثغرات الكبيرة للمعوقة في جسمنا أمام العدو الإسرائيلي، أنا أوافق وأشكر حضرة الدكتور على هذه الملاحظة.



إشكالية المفاوضات:

تنسوية أم شرعنة واقع؟

مداخلة لسماعة الشيخ فهد الدين لفتت في ندوة حول "النسوية" وذلك في المعرض
الدائم للكتاب ونشرت في الصحف اللبنانية (السفور، نداء الوطن، واللواء)
بتاريخ ١٩٩٤/٣/٢٢



وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد وآله الطيبين الطاهرين وصحبه
المتحجين وعلى جميع أنبياء الله المرسلين.

لإزاء التطورات السياسية التي حدثت في العالم بعد انهيار الاتحاد
السوفياتي والمنظومة الاشتراكية في أوروبا الشرقية ومنذ ما جرى في مدريد إلى
ما سمي بمحادثات الشرق الأوسط في واشنطن وأوسلو والقاهرة وباريس
رأيت أن علي أن أعبر عن خوفي على مصير الأمة والفاعلية على المستوى
العالمي من حيث الاحتفاظ بخصوصيات الذات ومشخصاتها.

إن ما نستشعره جميعاً، وقد لا يعترف به بعضنا، هو أننا هُزمتنا وأن
المشروع الإسرائيلي قد انتصر علينا.

والسؤال هو هل هذا الانتصار هو انتصار في حرب وانتهى كل
شيء؟. أو هو، كما كنا نسلي أنفسنا أو تسلينا أنظمتنا ووسائل إعلامنا وقوانا
السياسية أننا هُزمتنا في معركة خسرتها ولم نخسر الحرب؟.

هذا ما لا أدريه حتى الآن ولكن الحقيقة هو أننا هُزمتنا وأن للمشروع
الصهيوني التلمودي قد انتصر على العرب والمسلمين جميعاً.

من هنا فإن العصر الحالي ليس عصر التسوية وأن ما يجري الآن ليس
تسوية بل هو شرعنة للوضع القائم الذي هو عبارة عن الهزيمة.

فالتسوية عادة يحتفظ فيها أهل الحق ببعض حقهم وتكون بين أصحاب الحقوق قد يجوز أحلهم على الآخر فتكون التسوية بينهم ويجوز بعض أهل الحق على بعضهم، فيأخذ أكثر مما له، أما أن يكون هناك تسوية بين اللص وصاحب الحق ويقال عنها أنها تسوية ولم يحصل صاحب الحق على شيء على الإطلاق!

إن ما جرى ويجري منذ ما قبل مؤتمر مدريد وتحديداً في كامب ديفيد وبعدها إلى الآن في واشنطن، من الناحية الموضوعية، ليس تسوية، وإذا أردنا أن نسمي الأشياء بأسمائها فإن الذي يجري هو شرعنة للوضع اللامرعي، الذي فرض والذي يراد له أن يأخذ صفة قانونية، وهذا اصطلاحنا عليه بأنه ما تقضي به ضرورات الأنظمة ويراد ما هو أكثر من ذلك أن يعطى صفة شرعية وأخلاقية عن طريق التطبيع.

فالعرب لم يحصلوا على شيء إن كانت القضية الفلسطينية قضيتهم، فالمصريون اسعدوا سيئاء ولكنهم خسروا بعض سيادتهم وجانباً كبيراً من كرامتهم وهكذا الشأن عند اللبنانيين والسوريين والأردنيين.

أما عند الفلسطينيين فأمرهم أحلى من أن يحتاج إلى شرح. ومهزلة غزّة - أريحا التي تجري أمانا والنزاع على عدد الكيلومترات بالنسبة لمساحة أريحا. فعلمكم به بغني عن الشرح.

إن جوهر القضية هو فلسطين وفلسطين ذهبت ولم يبق منها شيء وما يسمى أراضي عربية محتلة لن تسحب إسرائيل منها من دون شروط أو قيود على كل دولة صاحبة أراضي وعلى مجمل الأمة العربية كلها.

إن ما يجري هو إعطاء شرعية للجريمة، والسؤال هنا هل تعطى شرعية

للحريّة؟

إن ما حصل أصبح واقعاً في عرف القانون بالنسبة إلى ما وقع عليه
الحكام المصريون وما سيوقع عليه الحكام العرب ولكن هذا الوضع القانوني
هل سيكون شرعياً عند العرب، وهل سيكتسب حرمة أخلاقية وهل حقاً
ستكون الناصرة يهودية عربية تلمودية؟ وهل حقاً ستتشأ بيننا وبين
الإسرائيليين علاقات طبيعية؟ هل سيأمننا الإسرائيليون ونأمنهم ونشئ معهم
نسيج حياة واحدة متلاحمة متلازمة في منطقتنا وبصورة أخرى هل سيستبدل
النظام العربي بنظام شرق أوسطي؟

وفي هذا المجال نسأل هل استطاع الأتراك أن ينشئوا معنا نحن العرب
حياة متلاحمة ومتداخلة ومتلازمة كالتي يطمح الإسرائيليون ويريد الغرب منا
أن نصبل إليه؟

هذه بعض المواجهات التي أثارها في نفسي الحركة السياسية الدولية.
وأعترف أنني لست في موقع أن أعطي رأياً سياسياً في هذه المسألة، لأن مثل
هذه المسائل لا أستطيع أن أفكر فيها بأسلوب السياسيين، وإنما أستطيع وهذا
واجب، أن أفكر وأقول رأيي فيها بلغة الفقهاء. فمن الناحية الفقهية، لا
أستطيع أن أرى شرعية في كل ما جرى وما يجري ولا أستطيع أن أرى أية
سلطة شرعية لأي شخص أو هيئة حاكمة أو برلمان أو نظام عربي أو برتمه،
شرعية تخول إعطاء شرعية للوضع المراد إنشاؤه. أما مقولة ضرورات
والضرورات دائماً موقوتة وليست مطلقة ولا أبدية والضرورات دائماً محكومة
بقدرها وهذه الضرورات لن تلغي أبداً خيارات الأمة بمشخصاتها، أفرادها
وأجيالها القادمة وجيلها الحاضر.

إن ما يجري لا نستطيع أن نعترف بشرعيته على الإطلاق هو ضرورة

التجأت إليها أنظمتنا ونحن نقدر هذه الضرورة بقدرها، ومن هنا تنشأ مسؤوليات كانت موجودة دائماً، وهي موجودة الآن أكثر من أي وقت مضى، عن واجب المثقف، في كل موقع من المواقع؛ هل مسؤولية المثقف والمفكر والفقيه والقانوني والشاعر والكاتب والقاضي والمحلل الصحفي والمؤلف الموسيقي والمخرج السينمائي، هل مسؤوليتهم الآن أن يتتجوا مفاهيم وأفكار تبرر ما يجري؟ بما يصطلح عليه تكوين قناعات لأخلاقية ما يجري وما يراد لإنشأه، أو أن واجب هؤلاء أن يتكلموا من موقع خيارات الأمة وإن لا يكونوا شركاء في تكريس نتائج الضرورات، وأن يتحركوا في مشروع المستقبل وله حائزين:

الأول: تخصين الأمة من آثار الوضع القائم ومصعب ذلك هو رفض التطبيع بجميع وجوهه من الأنشودة والقطعة الموسيقية والكتاب إلى الوفد السياحي والسلعة التجارية وغير ذلك.

والثاني: إعداد الأمة لما سيأتي.

إن فلسطين ستبقى فلسطين ولن نزول هويتها. وقد ذكرت أن الأمة هزمت ونحن الآن مهزومون من غير أن ندخل في معركة.

إن أنظمتنا خاضت حروباً وجيوشنا أيضاً ولكن نحن لم نخض حروباً ولكننا مهزومين، ولا أريد القول أننا لم نهزم إلا أننا لا نريد أن نعترف بتناج هذه الهزيمة، وهذا الأمر يبدو مخالفاً للواقعية السياسية. ومن وجهة نظر الفقيه فليكن مخالفاً للواقعية السياسية ونحن لا نرى أن ما يجري هو تسوية ربما لو كان تسوية لكان لنا رأي ما قد لا يختلف عن هذا الرأي الذي أعرض له، ولكن أقول "قد".

أما ما يجري فإنه ليس تسوية وليقل لي أي سياسي عربي كان ما هي حصتنا؟.

وأقول: إن حصتنا صفر، والمشروع الذي ينشأ الآن هو مشروع للمشاركة وللخول في شراكة معنا في ما بقي عندنا في مياها وتربنا وفضائنا وبحارنا وإمكانات استهلاكنا.

وهنا وطرح السؤال الكبير عن المستقبل وماذا نصنع له.

نحن نعلم أنه في التاريخ لا توجد أشياء نهائية، إذ إن القليلين كانوا يفكرون أن الاتحاد السوفياتي سينهار في الشكل الذي انهيار به، ولكن الأقل منهم كان يتوهم أنه (الاتحاد السوفياتي) سينهار بهذه السرعة وفي هذه الصورة العجائبية، وغير ذلك حدث في التاريخ القريب والبعيد، إذ أنه لا يوجد شيء نهائي لا الولايات المتحدة الأمريكية هي إله ثابت وخالد وأبدي، ولا النظام العلمي الجليد هو إله ثابت وغير قابل للتغيير، والذين يُقبلون هم الذين يستسلمون فقط، أما الذين لا يستسلمون فهم لا يُقبلون أبداً، قد يموتون ولكنهم يموتون غير مغلوبين.

واعتقد أن مسؤولية شرعية وأخلاقية تواجهنا جميعاً وهنا أتكلم بعقلية وروحية المسؤول والخائف، وعلينا رفض ما يجري لا بمعنى أن نعود إلى سياسة الإنحسار الذاتي على طريقة أن يحارب بعضنا بعضاً أو أن نحارب أنظمتنا على رغم كل الاستكثار والاستغراب الذي ووجهت به مقولتي من الهدنة مع الأنظمة فما زلت أصر عليها وأطلب من أي من يعترض أن يذكر لي بديلاً عنها في ما أعيه، وأعتقد في ما تعونه أو يعيه كثير منكم وفي ما أرى أن أحد أهم أسلحة عدونا كان هو أسلوبنا في التعامل مع بعضنا، في تعامل قوى الأمة العربية بعضها مع بعض، وفي تعامل الشعوب مع الأنظمة، وفي

تعامل الأنظمة مع الشعوب، وفي تعامل الأنظمة بعضها مع بعض.

إن أية ملاحظة بسيطة لسجل التسليح منذ ١٥ عاماً إلى الآن وقراءة الأرقام "الفلكية" من نفقات التسليح، ورؤية كيف استخدم هذا السلاح من الناحية السياسية كقوة سياسية وميدانية، ليكشف أن أحد الأسلحة التي استخدمتها إسرائيل ضدنا هو استخدامنا لأنفسنا ولأسلحتنا وعلاقات بعضها مع بعض.

إن ما يتم الآن هو صلح قانوني بين حكومات وأنظمة، ومنذ فترة كنت أقول لأحد محدثي، أتى كنموذج للعرب والمسلمين، لست مفاوضاً للإسرائيليين ولم أوكل أحداً بأن يفاوض عني الإسرائيليين ولن أدخل في صلح مع الإسرائيليين، قد يدخل نظامي، والنظام العربي أو نظامي اللبناني، وأنا أعرف ضرورتهم، أما أن أدخل أنا المكرر في علد العرب أو بالليار مسلم بصراحة لم نوكل أحداً في أن يفاوض عنا سواء كانت الدولة اللبنانية أو الأنظمة العربية، إذ أنه مسموح لها أن تفاوض بالسكوت وليس بالإمضاء، والقاعدة هي صلح قانوني له طابع الهدنة، بكل صراحة إذ إن هناك مفهومين مختلفان تماماً.

فالأمة لم تفاوض ولن تصالح ومن موقع المسؤولية أجهز لنفسي لإدخال فكرة معوضة في مضمون هذا النص:

نفهم أن تصالح الدول المسيحية إسرائيل وتحالفها أما للمسيحية نفسها كلياً فنحن لا نستطيع أن نفهم ولا نقبل أن تصالح إسرائيل، هناك خلل خطير ينبغي البحث عنه ومن هنا تحفظنا الكبير على مشروع اعتراف الفاتيكان بإسرائيل، فالفاتيكان عندنا ليس دولة وإنما هي دين، كنيسة. أفهم أن فرنسا أو أسبانيا أو إيطاليا تتحد مع إسرائيل وتصلحها وتحالفها، أما

المسيحية نفسها كما تعتقد نفسها وكما تؤمن بنفسها، وهنا أتكلم بلغة اللاهوت، هل نفس المسيح بالمفهوم اللاهوتي هذا الإله للتجسد (بحسب المعتقد المسيحي) يذهب إلى كهنة الهيكل وكتبه التلمود ويصالحهم، فهذا ما لا أفهمه؟.

على الأقل أقول: إن الإسلام لا يصالح إسرائيل والعروبة كذلك والمسلمون ومن ثم العرب لا يصالحون إسرائيل. يمكن لأنظمتهم أن تفعل، أما الأمة فلا.

من هنا فإن النخبة العربية، وأنا أسأل فيما أتكلم إلى نماذج منهم رجالاً ونساء، أيها الفقيه أو القانوني أو الشاعر أو القاص أو الرسام أو الموسيقي أو المخرج السينمائي، كيف ستكتب؟ وماذا ستكتب؟، لماذا ستبشر؟ ما هي قضيتك؟ هل القضية هي أن تدجن أمتك على هذا الذي يجري؟ أو القضية هي أن تحصن أمتك من آثار ما يجري؟.

في إيماننا أن الله سبحانه وتعالى يصطفي الناس أشخاصاً وجماعات وأجيالاً وأن شخصاً أو جماعة أو جيلاً إذا فشلوا في مسيرة وقضية الإصطفاء يستبدل الله بهم غيرهم من المصطفين. وإذا أراد هذا البديل أن يكون مصطفى فينبغي أن يقوم بواجبه في تحصين هذه الأمة. نحن لا نزال نخير إذ أننا أكثر عدداً وأقوى ملداً وأكثر ثروة ولكننا نحتاج فقط إلى أن نستعيد ثقتنا بأنفسنا.

والمنازلة بيننا وبين عدونا في معادلة القاتوم والميراج والمبلغ ١٥٥ والدياباة أقول إننا فشلنا فيها والآن إسرائيل دولة نووية ونحن لا نملك شيئاً من هذا السلاح الجديد، نحن نملك ونستطيع أن نحصن أنفسنا. والشعار الذي تحمله أنظمتنا هو أننا نسعى إلى السلام في حين أن الإسرائيليين لا يسعون إلى

السلام وإنما يسعون إلى التطبيع وإلى أن يدخلوا في نسيج حياتنا ويشاركوننا كل شيء، من هنا فإن الانتصار قائم على تفريغ الصيغ التي يزمع إنشاؤها من مضمون التطبيع. وكنت أعتقد وأمدح الشعب المصري لناحية فشل سياسية التطبيع بالنسبة إليه إذ إنه كان يقال لي إن حجم التبادل مع مصر لا يتجاوز الـ ٦ مليون دولار في السنة وقد فوجئت بعلمنا تبين لي أن حجم التبادل يصل إلى مئات الملايين من الدولارات على رغم أن هذا المجتمع له تقاليده.

ولذلك لا آمن أن تترك المسائل على مسجيتها ومن غير تصدير لأنه حينذاك يكون الانتصار الصهيوني شاملاً وكاملاً.

والسؤال الكبير لا يوجه في هذه المرحلة، ومن الآن إلى عقد أو عقدين من السنين، إلى الأنظمة، وإنما يوجه إلى نخبة الأمة:

ما موقفك أيها النخبة مما يجري؟.

أعتقد مخلصاً أن الموقف الواجب هو التصدي وعدم الاستسلام لأي شيء، وعدم مشروعية أي تزوين وشرعنة لما يجري، ولما يتضمنه ما يجري وهو هدف التطبيع في كل حقل بدءاً من المسألة الثقافية.

وقد دهشت حينما اطلعت في المدة الأخيرة ورأيت بعض الشواهد عن مطلوبة تغيير مناهج التعليم وتعديل مناهج التاريخ والجغرافيا والدين والإعلام.

وأقول: إن هذا فجور، ومن يتكلم بهذه اللغة يكون فاقداً لكل حياء وكرامة. فقبل فترة كنت أقرأ بحثاً يتعلق بهذه الأمور، وعرض فيه للمشروع الإسرائيلي، نعرفه جميعاً، ولكن رؤية الشيء على الخريطة والأشياء مسماة بأسمائها تزيد المرء وعياً للمشروع الإسرائيلي لنا عرباً ومسلمين ومسيحيين القائم على التفتيت العرقي والمذهبي والديني، وهو مشروع يعمل له، وقد نرى

بواحد قبل نهاية هذا القرن، ولعل بعض نذره تجري الآن في العراق والسودان وشمال أفريقيا، هذه حقيقة ولا أستطيع أن استبعد شيئاً ما دام إن الغرب تخلى عن كل أخلاقياته وقيمه وأصبح مسيراً بهذا العقل الصهيوني في سبيل الحصول على مزيد من المال والقوة الاقتصادية ويستيح في سبيل ذلك كل شيء: النفط والسوق.

وعلى هذا الأسس قد يكون لنا غداً مشاريع دويلات هنا في لبنان أو في سوريا أو العراق تحت شعار حقوق الإنسان، وقد بدأ الأكراد يعملون لذلك، والمنطقة كلها مرشحة لأن تنفتت إلى دويلات عرقية وعنصرية ومنهية وكل دويلة في داخلها عنصر أو مله يلقها تبقى قلعة واحدة صامدة هي قلعة التلمود في فلسطين.

وهنا أقول إن هذا الأمر يجب أن تنصدي له الأمة من خلال نخبها ومن خلال مؤسسات مجتمعاتها الأهلية وبعد ذلك أنا واثق أن دور الأنظمة سيأتي وسيعافينا الله مما بنا من دون التورط في أي شيء، فأنا لا أتهم أحداً بالخيانة ولا بالعمالة بل أقول إن هناك ضرورة هي نتيجة معادلة الضعف التي تنسم بها الأنظمة.

ولا أنسى أخيراً أن أذكر بالنقص الكبير الذي مهد لكثير مما أصابنا وهو فقدان مجتمعاتنا للحريات والحقوق الديمقراطية وهو إحدى الثغرات الكبرى في بنيتنا وتكويننا، وهذا نقص ليس في أنظمتنا وحدها، وإنما في تكوينات مجتمعاتنا الأهلية نفسه، وأنا أقول بأخوة وأبوة: إن كل أحزابنا السياسية قومية وإسلامية تعتقد في تكوينها الداخلي وأوضاعها التنظيمية إلى أي صيغة من صيغ الديمقراطية وكلها نماذج مصغرة لأنظمتنا، ونحن نفتقد في مجتمعاتنا الوطنية هذه الضرورة لكل حياة كريمة وقادرة على التصدي لما

يواجهها من أخطار. وغودج أنور السادات الذي تحكّم بإرادة شعب كبير عريق بمخند يعد ٥٠ مليون إنسان ومن ورائه أمة بكاملها، وينجز المشروع الذي أراد إنجازه هو أكبر مثل على ما يمكن أن يؤدي إليه غياب الديمقراطية والحريات العامة المضبوطة والمسؤولة وليس كما تمارسها في بعض الحالات في لبنان في شكل يجعلها تنقلب إلى فوضى غير مسؤولة.



هذا مشروع لمواجهة التطبيع ومن لديه البديل فليتقدم

اللقاء الذي أجرتها مجلة "البلاد" اللبنانية ، العدد (١٨٥) بتاريخ ٢٧/١١/١٩٩٣ ، مع
سمحة الإمام الشيخ محمد حسين

بسم الله الرحمن الرحيم

✽ دارت آخر أطروحة لكم حول المهادنة بين الأنظمة وقوى المجتمع الأهلي. فهل تفضلون بإيضاحها؟.

أطروحتنا عمّا نسمي "الهدنة العامة داخل الأمة" ليست مطلقة، أنا لا أدعو إلى المهادنة بين الأنظمة العربية باعتبارها هدفاً بذاته وإنما باعتبارها مفردة من مفردات مركب متكامل لمواجهة المرحلة التي بدأت معالمها تتضح. عنيت مرحلة انتصار المشروع الصهيوني ومواجهة آثار هذا الانتصار وفي مقدمتها ما يسمى التطبيع، وهو ترجمة الانتصار السياسي العسكري للمؤسسة الصهيونية إلى واقع حياتي يتشخص في العلاقات السلمية الطبيعية مع المحيط العربي ومع المحيط الإسلامي بشرايين متنوعة السياسة أقلها شأنًا ما قيست بالاقتصاد والثقافة والعلاقات الإنسانية.

إن مفرد التهادن أو الهدنة مع الأنظمة هي مفردة ذات ثلاث شعب هي باختصار: دعوة إلى مهادنة بين نظام ونظام؛ وإلى مهادنة بين القوى السياسية في المجتمع بين النظام؛ ودعوة إلى مهادنة بين القوى السياسية في المجتمع.

ما سميناه سلاماً عاماً أو هدنة عامة ربما البعض يقول مصالحة نحن لا نشبث بمصطلح مصالحة. ربما بعض الحالات لا يمكن فيها المصالحة ولكن بالتأكيد تمكن فيها المهادنة. يمكن معاملة المشاكل فيما يتنا بنظام الأولويات، ليس بنظام الإطلاعية، بلحاظ للآزق الذي وصلت إليه الأمة بعد الانتصار

الإسرائيلي.

❖ ما هي دوافع هذه الدعوة؟!

السؤال الأساسي الذي يمكن أن يطرح، لماذا؟...

نحن نقول ببساطة: في الأربعين أو الخمسين سنة الماضية بعد تجديد النظام العربي لنفسه ويمكن أن نقول بعد تجديد النظام الشرق أوسطي لنفسه إذا أدخلنا في الحسبان التغير الإيراني الكبير بالثورة الإسلامية وإذا أدخلنا بالحسبان التغير التركي الذي خلق العهد الموجود. هنا النظام الشرق أوسطي منذ خمسين سنة إلى الآن خاض نوعين من الصراعات: صراع مع الخارج، في المشرق كان الصراع مع العدو الإسرائيلي بالدرجة الأولى طيلة ما يقارب نصف القرن. وذلك بعد التخلص من الاستعمار وبقيائه. إذا غرضنا النظر عن بقايا المعركة مع الاستعمار خيضت ضد الوجود الإنكليزي في مصر في الخمسينات بعد ثورة عبد الناصر وضد الوجود الفرنسي في الشمال الإفريقي. الملفت أن الكل خاضوا هذا الصراع بكفاءة نسبية وإدارة قد لا تكون نموذجية ولكن كانت تتمتع بمجد أدنى من الكفاءة والفعالية واستفادت من تقلبات الوضع الدولي بعد الحرب العالمية الثانية. هذا أحد النوعين من الصراع.

النوع الآخر هو الصراع ضد النأت، الذي تظهر في ثلاثة مظاهر هي: صراع الأنظمة ضد بعضها البعض، وهنا نلاحظه في العالم العربي بجناحيه. لا يكاد يوجد نظام عربي واحد في المشرق أو الشمال الإفريقي لم يخض صراعاً ضد نظام آخر أو أكثر. ومن دون أن نطيل نترك ذلك للذاكرة المجلة والقارئ.

هذا الصراع خيض بشراسة كبيرة على مستوى الخطاب السياسي الذي كان يصل إلى حد التحوين والخطاب التعبوي الذي كان يصل إلى حد

محاولة إثارة المجتمع ضد حكاهه وضد دولته وخيضاً على مستوى
الجيش وأجهزة الأمن.

ويدلو لي حتى الآن أننا لم نتخلص من جميع ذبوله. نجد مشكلة في
حلايب ونجد المشكلة المخيفة الجديدة بين اليمينين، وبعض المشكلات التي لا
تزال منطقة الشمال الإفريقي حبلً بها.

وجه آخر من وجوه هذا الصراع هو صراع القوى السياسية داخل
المجتمع ضد النظام ولا أكاد أجد نظاماً عربياً على مدى الأربعين سنة الماضية
لم يدخل في صراعات تصل إلى نزع الشرعية التي تخول القتل الجسدي أو
القتل السياسي بين أكثر القوى السياسية في كل مجتمع وبين أنظمتها. لا أفرق
في ذلك بين أنظمة ملكية وأنظمة جمهورية وأنظمة ليبرالية وأنظمة راديكالية،
وأنظمة محافظية وأنظمة تقدمية. أظن أن الأرشيف موجود في ذاكرتنا كلنا ولا
يكاد يوجد تكوين أو تنظيم سياسي إلا وخاض صراعاً ضد نظامه بهدف
الإستحواذ وقلب النظام أو إقلاق النظام أو ما أشبه ذلك. على مستوى
الخطاب السياسي الذي يصل إلى حد التخوين ونزع الشرعية. وعلى مستوى
الخطاب التعبوي الذي ساهم في تقسيم المجتمع وفرز المجتمع وإعدام كل
القواسم المشتركة بين فئات المجتمع. ووصل في كثير من الحالات إلى مستوى
المواجهة المسلحة وإلى مستوى الإغتيالات. وفي بعض الحالات إلى مواجهة
حالات العصيان.

هنا وجه ثان لهذه المعضلة.

الوجه الثالث هو صراع القوى السياسية داخل المجتمع الأهلي. القوى
داخل الخط القومي وداخل الخط الإسلامي وداخل الخط الوطني وفيما بين
هذه الخطوط صراعات قومية - إسلامية وإسلامية - وطنية ووطنية - قومية

وصراعات إسلامية - إسلامية وقومية - قومية ووطنية - وطنية. أيضاً على مستوى الخطاب السياسي يصل إلى حد التخوين والتهام بالعمالة للأجنبي. على مستوى الخطاب التعبوي يصل إلى حد التجريد الكامل من أية قيمة أخلاقية للمخصم والمواجهة الملحة.

نأتي لنفحص هذه الظاهرة من زاوية أخرى، هل يمكن أن نجد نظاماً أو جماعة سياسية لم تستخدم الشعار القومي أو الإسلامي؟ الكل يستعملون الشعارات نفسها ويحاربون خصومهم بالشعارات نفسها. سؤال آخر: هل يمكن أن نجد تنظيماً سياسياً أو إسلامياً أو قومياً أو وطنياً دخل في صراع مع الأنظمة لحسابه الخاص؟ ...

أنا أدعي أنه لا يوجد في الأرشيف السياسي وفي الواقع المعاصر أي تنظيم قومي أو إسلامي أو وطني دخل في صراع مع أي نظام لحسابه الخاص وإنما كان دائماً يدخل في صراع لحساب نظام آخر. يلتبس مرتكزات داخل دولة ذلك النظام العدو ويوظفها. يعني ذلك أن الكل خونة والكل منحرفون والكل خونة متخلفون، الظاهرة هذه واقع العالم العربي طيلة ما يقرب من أربعة عقود كانت كذلك. نحن، ما عدا الجزائر، إلى الخمسينات تخلصنا من الاستعمار، بصيغته القديمة. دخلنا وكل العالم الثالث في صراع مع الاستعمار بصيغته الجديدة. هذه المسألة ستبقى مفتوحة، لكن منذ ذلك الحين انفتحت أبواب جهنم علينا من داخلنا في ما أسميه حرب الداخل. أو كما حدث في السنوات العشر الماضية على صعيد إسلامي وبعد ذلك على صعيد وطنية.

بدأت معركتنا مع المشروع الصهيوني ومع المؤسسة الصهيونية في فلسطين. نحن نخوض حرب الداخل فيما بيننا ونواجه الخارج بهذه الحالة. طيلة هذه السنوات الأربعين. أكثر الثروة العربية استهلك في هذه المواجهة مع

الخصم الإسرائيلي ومع الداخل. النتيجة كانت هي. غزة - أريحا. وأنا أعتبرها ذات دلالة رمزية. رمز يلخص كل حصيلة العمل العربي القومي الإسلامي الوطني. بهذا الشعار، شعار غزة - أريحا، الآن نواجه المرحلة الجديدة.

أنا من حون أقنعة أقول: إننا هُزنا. مسألة أن الأمة هزمت أو لم تهزم باعتقادي أن الأمة لم تهزم لكن الأمة لم تنتصر. الآن لا أحد يقول أن الأمة منتصرة. الأمة لم تحارب، فهي مهزومة بالمعنى الواقعي، بالمعنى النظري، أقول أنا ما حاربت فأنت ما هزمتني. لكن قطعاً الأمة غير منتصرة. أما التعبير عن الأمة الموجود فيها الأنظمة والقوى السياسية، من غير فرق بين وطني وقومي وإسلامي، هؤلاء هزموا وعليهم أن يعترفوا أنهم هزموا...

أنا أطرح سؤالاً على الأمة وعلى الأنظمة وعلى قوى المجتمع الأهلي كلها: الآن نسمع شعار أننا مهزومين ونتابع المعركة، خصوصاً القوى السياسية، أقول كيف؟... بأية أدوات وبأية أساليب؟...

أقول أنه إذا استأنفنا المرحلة الجديدة للمعركة على هذه الأرضية فالأفضل أن لا نقوض المعركة ابداً. إن أطروحة المهادنة موجودة ضمن هذا المشروع. هل نريد أن نواجه كرامة الآن؟. أنا لا أتحدث عن الأنظمة، أنا أقول الأنظمة محكومة بالضرورات. أنا شخصياً لا انعمي إلى الأنظمة، أنا انعمي إلى الأمة ولست محكوماً بضرورات الأنظمة أنا محكوم بخيارات الأمة. أنا أريد أن أواجه لكن أريد أن أهيى بشروطي. أنا أشبه بالقيادة التي تريد أن تغير شروطها الميدانية. أنا لا أستطيع أن أحارب على أرض مملوءة بالألغام، أنا لا أستطيع أن أحارب وخطوط مواصلاتي مقطوعة، أو يمكن أن تقطع، أنا لا أستطيع أن أحارب بذخيرة فاسدة، لا أستطيع أن أحارب بجيش مهزوم من الداخل قبل أن تصدر له أوامر بالمواجهة، أنا أريد أن أهيى ميداني وأدواتي.

من دون هذا الشرط يكون خداعاً كبيراً القول إنه توجد كفاية للمواجهة من دون إقامة حالة سلام داخلي. على الأقل أن نكشف الخطأ ونقول لا، لسنأ على خطأ لكي نخضع للسؤال للأولويات. هل الأولى أن أسقط النظام الفلاني؟ هل الأولى أن أضيق النظام الفلاني؟ هل الأولى أن آخذ خمسين عنصراً أو كادراً من الحزب الفلاني؟ هل الأولى أن أتولى أنا رئاسة الحكومة في بلدي بدل الحزب الفلاني؟ أو الأولى أن أجعل مشكلتي ذات قيمة ثانوية وأخترط في المشروع العام؟

أقول لا يوجد شيء أقلس وأولى وأكثر حرمة عند الله سبحانه وتعالى من مواجهة هذا الخطر. كل الشروط الأخرى ثانوية. كل المطالب الأخرى ثانوية كلها... فإذا جاء من يقول لك من قبيل طرح الشعارات: إن الطريق إلى القدس يمر على رقبة حزب الله أو الطريق إلى القدس يمر على رقبة الإسلاميين أو يمر على رقبة القوميين أو الملك فلان أو الرئيس فلان أو الأمير فلان.. أنا أطلب أن تتحاسب. لا أستطيع أن أبيع نفسي للشعار ولا أن أخدع الناس وأقول لهم اتبعوا هذا الشعار.

علي بن أبي طالب (ع) أقلس الناس بعد رسول الله أيضاً قتل بشعار قرآني. قتل بشعار: لا حكم إلا لله...

موضوع الشعار يجب أن تنتهي منه. من يزعم أن هذه الأطروحة خطأ، أنا لا أزعم أنها مقدسة، أنا رجل من رجال هذه الأمة علي جزء من المسؤولية لخوض معركة، أريد أن أهيئ شروطي المناسبة، هل هناك بديل؟ ارشدوني إلى البديل، أي شخص يقول لا فليرشدني إلى البديل. أنا اعرف أن من عوقب، عوقب لأنه موال لنظام من جنس النظام الذي يحاربه. غالباً كل الأنظمة متشابهة فلماذا استهلاك الذات. هذه خلفية الموضوع. يعني أنا لست

طوبارياً ولا أقول إن الصلح خير. هكنا. لا، الصلح خير بشروطه.

منطلق الطريق إلى القدس يمر من بيروت ومن جنوبه، أصحاب شعار الطريق إلى فلسطين يمر من جنونية وقعوا اتفاق غزة - أريحا. إذاً تبين أن طريق القدس لا يمر من جنونية. تبين أنه يمر بالكعبة. تبين أنه يمر من الصلاة. هذا المنطق الذي يقود إلى هذه النتيجة لا أستطيع أن أسمح بأن يسود. أنا أحاربه.

ماذا لو بدأت الأنظمة بالتضييق على الحريات وفاء بالتزاماتها؟
ألا تتحول وجهة الصراع نحو الأنظمة؟ وما دور الديمقراطية في منع هذا التحول؟

هذه الأطروحة التي أقدمها ليست عملاً وعظماً بل عمل تعبوي سياسي ثنائي تغييري. هذا عمل يحتاج إلى شغل ميداني. أنا آمل أن تأصيل هذه الأطروحة وجعلها مسلمة في عالمنا العربي سيدخل تغييراً سياسياً في عقل الأنظمة هنا أولاً.

ثانياً: من جملة ما جاء في السؤال، ماذا عن الديمقراطية؟

طبعاً المفردة الثانية هي العمل على المزيد من الحريات الديمقراطية ولا أحب تعبير حقوق الإنسان. في مفاهيمنا الإسلامية العربية الإنسان يكون محترماً. لأن حقوق الإنسان بالمفهوم الغربي لا نستطيع أن نلتزم بها ولا أستطيع أن أسلم بالأطروحة الأميريكية التي تحارب كل الدنيا باسم حقوق الإنسان.

لتكلم عن المزيد من الديمقراطية. لأن أحد أسباب ضعف الأنظمة وعزلتها عن الأمة وشعوبها هو ضعف الديمقراطية. ماذا لو أن الأنظمة استمرت بسياسات القمع؟ اعتماداً ليس على الأنظمة. إذا استطعت أن

أتعاون معها سأتعاون معها. وإذا لم أستطع المطلوب من الأنظمة أن تأمن مني. أحد دوافع هذه الأطروحة هو أن الأمة، أي المسلم العادي، العربي العادي، لم يدخل في المعركة، حيد. قيل له نحن نحارب بالنيابة عنك. انت استرح ونحن نأتيك بالانتصار. لكن اطعنا. مشروعني يدعو الإنسان العادي لأن ينخرط في معركته. ليس المطلوب أن يمنع النظام الثلاثية الإسرائيلية من الوصول إلينا. المطلوب أن لا يشتري الفلاح الثلاثية الإسرائيلية.

ما هو حاصل الآن هو ان نظام للمقاطعة العربية لـ "إسرائيل" الذي أطالب باستمراره. لا أحد يستطيع أن يكون وصياً علينا ويجبرنا أن نشترى سلعاً لا نريد شراءها أو سلعاً لا نريد بيعها. لكن الآن لا يوجد ثلاثيات إسرائيلية على الظاهر في الأسواق العربية لا لأن الناس لا تريدها، لأن الأنظمة تمنع ذلك. وهذه نقطة الخطر ونقطة الضعف. غداً إذا غلبت الأنظمة تأتي الثلاثية الإسرائيلية والناس غير محصنين وسوف نشترىها. المطلوب أن ينخرط في المعركة المستهلك بالذات. هذا لا يمس الأنظمة.

يجوز أني افكر تفكيراً ساذجاً، ربما. لكن هذا فهمي وهذا الفهم ليس مبنياً على أساس سياسي. أنا لست منظراً سياسياً، أنا فقيه. وهذا مبني على فهم فقهي، عندي عليه آيات وروايات وسنة وكتاب، أنا أرى المسألة من زاوية ما نسميه السياسة الشرعية. ليس عملي أن أنظم نظريات أو مسلكيات سياسية. أفهم الأمور من زاوية كوني فقيهاً. الذي كان يحدث طيلة الأربعين سنة الماضية غلط فقهي. يعني أنا أحاكم فقهاً الانقلاب الفلاني. حرب الحزب الفلاني مع الحزب الفلاني. حرب الحزب للنظام الفلاني. حرب النظام الفلاني للنظام الفلاني. فقهاء هذه محرمات. قتل نفس محترمة، هتك حرمة الأمة، هدر لطلقات الأمة من دون مبرر شرعي.

من يقول لا، قد أكون مسروراً بتلك اللا. لكن أنا لا أريد أن أحايد، أنا موجود على ساحة لست محايداً فيها. أنا "فارقة معي" أن يأتي التطبيع الإسرائيلي أو لا يأتي. أنا لست محايداً بالنسبة لهذه القضية، أنا منحاز. هل توجد نظرية بديلة؟.. خبرونا.. ولكن على أساس فقهي.. أما على أساس دعاوى كما سمعنا دعاوى من كل الأحزاب العربية والقومية والأنظمة.. كلها مع بعضها وضد بعضها.. ليس لدي فقط رؤية نظرية، اني أحكم منطقياً، أن هذا خطأ. عندي تجربة أربعين سنة وجيلين، الجيل الذي خاض معركتنا مع الاستعمار القديم استهلك وانتجنا جيلاً جليداً من الرجال والنساء والأبنية والثروات والدبابات والطائرات واستهلك. والآن يمكن أن نستهلك ونخسر بقية ثروتنا.

ما هو البديل لهذه الأطروحة؟.. أنا أدعو إلى متحد قومي إسلامي، أدعو إلى اندماج الإسلاميين بالقوميين واندماج القوميين بالإسلاميين وأدعو إلى الهدنة العامة وإعادة ترتيب أولويات الأمة في الحركة.

غداً تفتح سفارة إسرائيلية في هذه العاصمة العربية أو تلك مثل السفارة المفتوحة الآن في القاهرة. هذا أبسط أبسط إنجازات الإسرائيليين. هذا أبسط ما يكون. الإنجاز الخطر هو الإنجاز الآخر هذا كيف يحال دونه؟

التجربة الواقعية للعلاقات بين الأنظمة وبينها وبين القوى السياسية وبين القوى السياسية ذاتها أو صلتنا إلى هذه النتيجة التي كان أحد مفرداتها اتفاق غزة - أريحا. هل ترون أن الجميع سمعوا بهذه التجربة ونتيجتها مما يجعل أطروحتكم ممكنة التحقيق؟.

هذا أحد الحوافز الحوافز على صياغة هذه الأطروحة وبلورتها. أما الحافز الأول فهو عدم اليأس. أنا اعتبر أن الله سبحانه وتعالى الذي قال لعيسى

(ع): ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ وَارْتُكِبْ إِلَىٰ مَوْجِئِكَ وَمُنْظَرُكَ...﴾
وهذه المقولة تصدق على الرسول الأكرم (ص). أنا أعتبر برحمة الله وبأن الله تعالى لم يرفع نظره عن هذه الأمة. هذا الاعتبار إيماني. أنا لا أشعر بالخزينة، أنا، الأمة، معركتي خاضها الآخرون ولست في مقام تخوين، أنا لا أنهم أحداً بالخيانة، لكن أنهم بقصر النظر، أنهم بعدم الحكمة، عدم الدراية. إنصرف العنبر على أسلوب العمل الذي استخلم. أما أنا شخصياً فلا أشعر بالخزينة. أنا موجود في مجتمع أو في دولة أو في عالم عربي مهزوم نعم. لأن الخزيمة واقع ويتحرك أما الأعين. أنا اعتقد بروح الله واعتقد اعتقاداً موضوعياً وليس مجرد اعتقاد غيبي تجريدي، هو أن المعركة لم تنته.

والحافظ الآخر، الحافظ التاريخي، ويمكن أن يقال في المصطلح الفلسفي هذا حافظ غير تاريخي، هذا حافظ من خارج الزمن، اني أؤمن بنص الله تعالى وروح الله. يأتي بعض المنظرين العرب ليقولوا هذا من خارج التاريخ خارج الزمن التاريخي. عندي حافظ آخر من باب هذا الزمن التاريخي. أعتقد ان الكل الآن هم في حالة مراجعة، الأنظمة الخاضعة للضرورات والأمة المتحركة بالخيارات لكن الأمة لا تزال في نسبة عالية من السبات. هذه الصلصة أتأمل أن تدفعها لإعادة النظر. علينا ان نعمل. أنا لا أقول إنني اعتمد على حسن ذكاء وفطنة الجميع. يوجد فطنون ويوجد غافلون. أتأمل أن توجد الخزيمة حالة اليقظة وتشكل نوعاً من إرادة التعايش. هذا ما سميت به للمهادنة والآن نلاحظ بعض المظاهر ومنها خفة التوتر في الخطاب السياسي والتعبوي. نلاحظ بدء حالة حوار مباركة وإن كانت لا تزال تحتل تشنجات صعبة بين الخط الإسلامي والخط القومي. نلاحظ أن التيارات الوطنية المحضة، والتجربة الساداتية أطلقتها إلى أقصى مدى، لكن نلاحظ الآن لهجة الأسف التي اعتقد

بأنها صادقة لإنفراد عرفات في التوقيع وخرق التضامن العربي. هذه بدايات وإنني أتوجه من خلالكم إلى الائتلاحسبيا العربية وكل الكوادر الثقافية العربية، في كل الحقول الدينية والسياسية والثقافية والفنية، ان لا يساهموا في خلق قناعات عند الإنسان العادي تنسجم مع الخزيمة. الذي اختشاه هو ما يصدر عن بعض المثقفين ويهدف إلى قلب خيارات الأمة إلى ضرورات. يذهب بخيارات الأمة ويجعل الأمة تقنع بأنها مضطرة أو أنها مغلوقة على نفسها.

الآن وظيفة الخطاب السياسي والتصوي أن يسمى الحقائق كما هي. أنا لا أطلب الخلداع والأوهام. أنا لا أطلب ان يتكلم حاكم عربي عن الصاروخ القاهر والظافر ويزر مثل المحرم صدام حسين ويحكى عن صاروخ العباس والحسين وقد استوردهما من السوفييات. لا هذا الخلداع ولا تثبيط المهتم. أقول إن هذا الخطاب الذي كان موجهاً ضد النظام الفلاني أو ضد الحزب الفلاني فليوجه ضد الإسرائيلي لمصلحة إعادة بناء البنية النفسية والسوية النفسية والروحية للإنسان العربي. ليكون في ذاته، قيمة دفاعية نوعية وليس مجرد رقم في مئة وخمسين مليون عربي.

من المفردات التي أطالب بها أن يدخل مشروع مقاومة التطبيع في تصميم لعب الأطفال، في الكتب التي تولى حتى لأطفال الروضة الأولى.

✽ إن هذه الأطروحة تستدعي الكلام على مصالحه المجتمع مع نفسه. إذ هنالك أديان ومذاهب وإيديولوجيات كثيرة في كل مجتمع، بماذا تنصحون؟ وما هو دور الديمقراطية في ذلك؟.

إن مسألة الأقليات هي من العلل للزمنة وهي علة بدأت عندنا منذ الربع الأخير من عمر الدولة العثمانية وانتقل هذا المخلوق الشرير إلى الدول الوطنية. ونما ولا يزال ينمو حتى الآن. هذه للمشكلة شكلت في الماضي إحدى الثغرات

التي نفذ منها الاستعمار القديم. وتشكل إحدى متركزات النفوذ الغربي. وخاصة بعد انطلاق الدولة القطرية. مشكلة الأقليات، مشكلة النصاري وتطبيق حاكمية للمسلمين وحاكمية الإسلام والحقوق السياسية والإنسانية للمواطن غير المسلم.

أعتقد أن هذه المشكلة هي عندي فقهيًا محلولة. أنا أعتبر أنه في المجتمع السياسي الحديث وفي الدولة الحديثة لا توجد مشكلة للمواطن المسيحي. غير المسلم، في المجتمع المسلم، يتمتع بكامل الحقوق السياسية من دون تحفظات إلا فيما يتعلق برئاسة الدولة ولنا لها تخريج معين، حينما ينضج المجتمع الفرنسي لقبول رئيس جمهورية مسلم، أنا أكون مسروراً بأن يكون رئيس جمهورية أية دولة عربية مسيحيًا.

أما ما يعود إلى حكاية التعددية نواجه الآن مشكلة حية دامية في المجتمع المصري. نسبة للمسيحيين إلى المسلمين في لبنان تقارب، بشيء من التسامح، نسبة للمسيحيين للمسلمين في المجتمع المصري. لا أستطيع أن أغض عيني عن ثمانية ملايين قبطي. لا يمكن الغاءهم أو القفز فوقهم. ولا يمكن اعتبارهم مواطنين درجة ثانية. أنا لا أترم بالتعددية. لأن لفظ هذا المصطلح في لبنان له مدلول أكثر من ثقافي. له مدلول سياسي تنظيمي. باعتقادي أن هذا المفهوم في لبنان يخبي وراءه مشروع لا مركزية. مشروع دولة فيدرالية أو كوفيدرالية. لذلك أنا لا استعمله ولا أقبل استعمال مصطلح تعددية لا في لبنان ولا في مصر ولا في أي مجتمع إسلامي مختلط أو خالص. أنا أقبل بمجتمع متنوع، المجتمع اللبناني مجتمع متنوع. هذا التنوع يفرض نمطاً معيناً في النظام السياسي وفي مشروع الدولة وأنا أترم بكل مقتضيات التنوع من منطلق أن الوحدة السياسية للمجتمع هي المواطن وليس الطائفة.

وأعرف ان الإنطلاق من قاعدة التنوع يسمح ببناء موقف وطني في قضيتنا المطروحة قضية مواجهة التطبيع. أو في أي قضية وطنية أخرى، بالعكس، تجاهل التنوع، زعم المسلمين اللبنانيين أو المصريين انهم كل شيء، يلغي أي إمكانية لتكوين وبناء خطاب سياسي فاعل ومتحرك ومتج. ان شعار المجتمع المسيحي هو أيضاً يلغي لبنان ويلغي مصر ويلغي أي مجتمع متنوع.

تجاهل كل طرف للآخر يلغي الإمكانية، كذلك حكاية التعددية تلغي الإمكانية. إن الزعم بأننا مجتمع سياسي واحد متضامن متكافل بشكل دولة واحدة. لكننا متعلجون. هو تناقض.

ان مصطلح التعددية يستعمل في الغرب بغير الخلفية التي يستعمل فيها هنا. في الغرب يستعمل بمعنى التنوع، يعني أنت موجود وأنا موجود في هذه الغرفة وممثالتين ولكن لسنا متناقضين.

الآن أنا أقول انا لست نصرانياً والنصراني ليس مسلماً أنا لا أستطيع ان أدخل روح للمسجد في الكنيسة. لا أستطيع إدخال خطابي مع الله في الكنيسة ولا خطاب الكنيسة في المسجد. كذلك أقول اريد مسلمين مخلصين وأريد مسيحيين مخلصين وأريد مجتمعاً مدنياً ودولة مدنية بلا دين. مكون من مسلمين مخلصين ومسيحيين مخلصين. هذا التنوع. اما التعدد فهو يعني اننا لا نلتقي، لا يوجد اطار يجمعنا سوى مجاورة المكان. هذا للمصطلح ليس مجرد مصطلح ادبي لغوي بل يوجد وراءه مضمون سياسي تنظيمي للبنان وأنا ارفض هذا المضمون وأحاربه. أنا أقول يوجد مجتمع سياسي واحد ويوجد مجتمع أهلي متنوع. يعني اللبناني أو المصري لديه دينان: دين الله الذي هو دين مسلم أو مسيحي ودينه السياسي الذي هو وطنه. وهما يتعايشان مع

بعض المجتمعات الإسلامية غير الخالصة، المركبة. أما في المجتمعات الإسلامية الخالصة، حيث يوجد ٩٥٪ مسلمين. لا استطيع الغاء الخمسة وتسعين من أجل الخمسة في المئة.

✽ هذا التنوع في لبنان، هل يسمح بصياغة خطاب متكامل يؤسس لإمكانية مواجهة شاملة لمحاولات التطبيع؟

في تقديري نعم. بالشروط التي ذكرنا. لا أظن ان النظام الفلاني سيجر الشاعر الفلاني على ان ينظم قصيدة تجعل للمواطن العادي يتخاذل.

✽ هنا تدخل قضية الحريات ...

لذلك نحن علينا ان نواجه هذه المهمة في داخلنا.

رئيس تحرير جريدة الشعب المصرية مثلاً حينما ينشئ خطاباً سياسياً أو تعبيرياً أو عاطفياً في مقابل العدو الصهيوني قد يكون بمعنى من المعاني يختم نظام حسني مبارك ولا يخلخله. نظام حسني مبارك بقدر ما فيه أشخاص معادون لـ "إسرائيل" بهذا المستوى. هذه شهادة للنظام وليست ضد النظام. نحن قلنا إن الأسلوب الأمني في مواجهة هذه التوترات هو الذي يزيد التوترات سوءاً.

الخطاب الثقافي والحالة النفسية لا تتواجه بأسلوب قمع أممي. توجد مشكلة اقتصادية لا يستطيعون مواجهتها. قل للناس كلاماً مفتوحاً. شارك الناس في عجزك قل لهم أنا عاجز ارشدوني. الناس لا يعلمون. يتهمونك بالقدرة وأنت تتمهمهم. هذا هو الواقع يوجد خطأ وغباء في إدارة المسألة. الأنظمة ربما تتصرف بشكل لا يتناسب مع هذه الرؤية. أقول نعم. لكن أظن أبحث عن اجوبة.

❖ لكم في موضوع الحوار الإسلامي المسيحي دور بارز، فآين أصبح هذا الحوار؟

أعتقد أن أحد أهم مركّزات نجاح المواجهة هو في إطلاق حوار إسلامي مسيحي نشط ونظيف. الحوار هو قبول الآخر. وقبول الآخر بشروطه كما هو وليس بشروطي لأنه إذا قبلته بشروطي مسخته. أي الفيت خصيصيته.

أعتقد أن الحوار هو أحد مقاصد الشرع الكبري. الله سبحانه وتعالى هو أعظم المحاورين. والقرآن الكريم هو التعبير الأكمل عن هذا الحوار. الأنبياء هم أعظم المحاورين. الأولياء هم أعظم المحاورين. المؤمنون الكبار هم أعظم المحاورين. الحوار هو جوهر حياة الناس.

كيف نتصور أنساناً بلا حوار ومجتمعاً بلا حوار؟ في وضعنا، نحن انطلقنا من مقولة قبول الذات، أن نقبل أنفسنا، هذه عملية للمهادنة العامة. يعني عدم نبذ الذات وقبول الذات كما هي، هذه الذات متنوعة فهي مسلمون ومسيحيون. المسيحيون قليلون لكن موجودون. لهم عمق لا نستطيع أن نغصص أعيننا عنه. هؤلاء لا بد أن نخاورهم لأنهم جزء أساسي. إذا هو ضرورة. ومن وجهة نظري ضرورة للمسلمين ولنا أسوة برسول الله (ص) في هذا الشأن. نحن الآن قطعنا شوطاً كبيراً في إعداد المؤسسة الحوارية. أنا أعمل من أجل إنشاء الأمانة العامة وإنجازنا الأمانة العامة للمسلمين وهي خلال أسبوع أو أسبوعين تبدأ عملها كمؤسسة. سنتقل إلى إنشاء المؤسسة اللبنانية التي هي فوق الطوائف. هي تلخص كل للوضع وتدير العملية داخل لبنان وخارجه.

❖ تبهث اليوم مصطلحات ظاهرها جغرافي وباطنها سياسي

(مصطلح الشرق الأوسط مثلاً، مشكلة المياه في الشرق الأوسط، اقتصاد الشرق الأوسط...) ماذا ترون من ابعاد هذه الأطروحات؟.

أنا خائف، ولا أخوف أو اتكهن، هذا المصطلح ليس جديداً، شرق اوسط، شرق أدنى هذه تعابير جيوبوليتيكية، تعبير جغرافي يحمل طموحاً سياسياً. وفي الماضي اخذت ترجمات سياسية: مشروع ايزنهاور مشروع حلف بغداد، وصيغ كثيرة.

الآن يوجد اعادة انتاج لهذه الأطروحة، لماذا؟ نحن بدأنا بمشروع عالم عربي، دولة عربية كبرى وبكل ما تقتضيه هذه الدولة، بما في ذلك نظام اقتصادي عربي ترجم على الورق باتفاقات ثنائية أو أكثر من ثنائية بين العرب. وملفات هذه الإتفاقات موجودة في الجامعة العربية. وفشل كل شيء وانكفأنا إلى الإقتصادات الوطنية أو القطرية، الآن يطرح هذا المفهوم الجديد، ليس من أجل المنطقة وإنما من أجل اعادة تركيب الساحة لقبول عضو جديد هو العضو الإسرائيلي.

ولجعلله، ليس واحداً من المجموعة فقط وإنما قائلاً للمجموعة. ويلخص الأطروحة برمتها لمصلحته. من هنا الخطر. للزئمة تلخصت فعبرت عن نفسها، تعبيرة للميلاني السياسي، غزوة واريحا، تعبیرها الإقتصادي هو هذا. وهو ما تجب معارته. من أجل مشاريع اقتصادية وطنية رشيدة تصاحبها اعادة الحياة للإتفاقات العربية والإقليمية لإعادة بناء اقتصاد عربي.

هناك اجماع على مخاطر ما يسمى بالنظام العالمي الجديد. فما هو رأيكم؟.

ان ما يسمى بنظام عالمي جديد اولاً لم يكتمل. انا عيني على اوروبا

الغريبة وهي تولد واعتقد مصلحة العالم الثالث ان تولد اوروبا قوية.

ثانياً: هذا النظام العالمي الجديد ليس لها. وليس قدراً لا مفر منه. هو حالة من هذه الحالات التي مرت على البشر نقرأ في التاريخ ان الامبراطورية الرومانية لم يكن يحلم أي شعب بانتهاكها لقد انتهت. تجرّبتنا الأخيرة بالنسبة للإتحاد السوفياتي، لست في حالة خوف من هذا الشيء الذي لا يقاوم. الأمير كان ليسوا رب عمل. انا ادعو واعمل على صداقة الأميريين والإتفاق معهم والتعاون معهم ولكن ليس على اسس انهم رب عمل. هم شركاؤنا في هذا العالم. نحن لنا شخصيتنا وهم لهم شخصيتهم. اما انهم رب عمل وأنا أكيف نفسي حتى احصل على افضل الشروط فهذا غير مقبول على الإطلاق. انا ايضاً رب عمل والأميركي يجب ان يكيف نفسه من اجل افضل الشروط للشغل عندي. انا ايضاً سيد نفسي وسيد شعبي وسيد مصري ولدي شخصيتي.

إني أعجب لهذا الإستهوال للنظام العالمي. أنا لا أنصح بأن يعتبر ما حدث هو نهاية التاريخ كما يقول فوكوياما. لا لم ينحسم شيء. وحضارات سابقة عديدة مرت في مثل هذه اللحظة التاريخية. الإنسان هو الحياة. والحياة تنتج مشاكل، وحلول. هي ليست حلاً واحداً والامات الناس، الله سبحانه وتعالى قال هذه الحقيقة القرآنية المخلفة ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسِ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتِنَتِ صَوَامِعُ﴾ حقيقة الدفع هذه هي حقيقة كونية. لذلك انا لا أرى ان هذا قدراً انتهى عنده كل تاريخ العالم. هذا النظام يريد ان يكون عالمياً وحتى الآن لم يصبح ما يريد. هذا ميزان وحكومته واقفان ضد الأطروحة الأميركية في مفاوضات الغات. خير ان شاء الله..

يجب أن لا يعتبر العرب انه خلق إله جديد ويجب ان يقفوا بالصف. اذا

كان لدى العرب حسن التدبير فانه لا ينقصهم شيء ليحققوا وجودهم، في هذا العالم: ثروتنا الخام موجودة، طاقاتنا البشرية موجودة أيضاً. لا ينقصنا الا حسن التدبير.

✽ هناك غليان ثقافي يلاحظ في كثرة الندوات والمحاضرات والمؤتمرات التي تقوم بمراجعة المرحلة السابقة. هل ترون في ذلك مقدمة لقيام مشروع نهضوي يخلف المشاريع السابقة؟.

المراجعة هي علامة صحة، ان ما يجري، اذاً كان كما وصفتم هو علامة صحة. هذا معناه ان هناك حالة صلعة وحالة نقد للذات وهذه علامة صحة. عادة في الأزمات التي تصيب قوميات كبرى. حضارات كبرى. يوجد نوعان من ردود الفعل. تارة توجد حالة من قليل استجابة المجتمع الإيراني للإسلام بعد الفتح مثلاً، حيث حصل اندماج في المشروع الإسلامي. حضارة انتهت ودخلت في رحم حضارة جديدة. وتارة تحدث حالة مراجعة. هنا المراجعة النقدية تارة تنتج تنظير الإسلام، أي لا يكون الإسلام نتيجة السقوط بل نستسلم لأننا قانعون. وتارة تنتج مشروع مقاومة. هذا الغليان يجب ان يقاد بطريقة لا تنتج تبرير الواقع وإنما تنتج مشروع مقاومة عقلياً وغير عجول، لأن احدى نكبات العالم العربي (وهذه نقطة أحب دائماً أن أسلط عليها الضوء) ناجمة عن ان كل قيادة عربية جاءت في الأربعين سنة الماضية، جاءت وفي عزمها ان تنتج للمشروع القومي بنفسها.

الإسلاميون أيضاً هكذا: كل خمس اشخاص أسسوا حزباً يريدون ان ينجزوا انتصار الإسلام وحلهم وبحياتهم لكي يحكموا ويصبحوا "أمراء مومنين" ويدخلوا الجنة في الآخرة، النتيجة كانت حرق المراحل، والقفز عليها، للمشروع القومي او الإسلامي لا يختصر بحياة نظام أو حاكم هذا

مشروع امة يمكن ان نتحدث عن اختصاره في حياة جيل. وربما جيل لا يكفي. انا انصح بتبني التجربة الصهيونية بأكثر تفاصيلها. المشروع الصهيوني يقتضى ثلاثة أو أربعة أجيال، وانجز نفسه لانه لم يعتمد لا حرق مراحل ولا تجاوز مراحل ولا قفز على مراحل. ولم يجعل مهمة أي شخص أو أي مجموعة أو أي عهد ان ينجز المشروع. المهمة كانت ان يسجل خطوة في المشروع.

يجب ان توجه حالة الغليان لا لتبرير الواقع وانما لإنتاج مشروع مقاومة بشروطه الموضوعية ومع الإنفتاح على التجربة والخطأ.

❖ كان هناك مشروعان للنهضة: احدهما يعني توطين عوامل التحديث في نسق القيم الإسلامي وآخر يدعو الى تبني كل ما هو غربي فكيف تصورون المشروع النهضوي الجديد للتحديث مع الحفاظ على الهوية؟.

أتساءل هل المهم الآن هو البحث عن مشروع نهضوي في المطلق لا يأخذ بالاعتبار المأزق الخطير الذي تمر به الأمة أو أن المهم هو تكوين مشروع نهضوي يركز على وينطلق من مشروع مقاومة يحمي انجاز الحاضر ويدراً الخطر عن المستقبل الدائم ويبقي ابواب المستقبل مفتوحة لاستعادة زمام المبادرة واستعادة الدور.

اننا لا نزال حتى الآن نتناول مشكلة اساسية في مسألة النهضة منذ أيام الأفغانى ومحمد عبده وهي قضية المرجع في المشروع النهضوي هل للرجع هو الإسلام؟ أي إسلام؟ هل هو إسلام الصيغة السلفية التي انتجت الحركة الوهابية واخواتها، أو هو إسلام الطرق الصوفية أو هو هذا الإسلام المعاش الذي عليه سائر المسلمين والذي يمثل علماء الدين والمساجد والمعاهد

والمندارس الدينية، أو ان المرجع هو الغرب بمضامينه كافة كما عبر عن ذلك احد ابرز دعاة هذا الإتجاه وهو طه حسين في كتابه مستقبل الثقافة في مصر. وهو إتجاه كون لنفسه غلبة على الحياة الفكرية والسياسية في العالم العربي على مدى عقود من السنين ولا تزال له حتى الآن سطوة في حياتنا الفكرية والسياسية.

او ان المرجع هو صيغة توفيقية تلفيقية من الإسلام وحضارة الغرب كما عبر عنه الشيخ محمد عبده ومدرسته وهي صيغة يغلب عليها في الحقيقة اعتماد مرجعية الغرب لأنها تبنت كثيراً من مفردات الفكر الغربي في السياسة والإجتماع وبجشت لها عن مبررات في الإسلام.

ان هذه المشكلة لا تزال حية حتى الآن وقد ادت إلى انقسام في الأمة لذلك لا تزال تحدث عن خط اسلامي وخط قومي ولذلك اضطبرت الى مواجهة هذه الثنائية بمشروع للتحد القومي الإسلامي.

إن المرجع في مشروع النهضة هو الإسلام لا غير فإسلامنا مرجعنا في كل الحقول، كل ما يكون مضمون الإنسان والمجتمع عقله وتشريع وقيمه لأخلاقية ومشاعره وباختصار ثقافته، لا بد ان يكون للمرجع فيه هو الإسلام لا غير ولكن هذا لا يعني مطلقاً الإنغلاق على مرجعيات أخرى.

إن المرجع في كل حضارة ليس واحداً في كل شيء، اعني في كل مكونات حضارة، بل ان علينا ان نميز بين مرجعية ما هو ثابت في تكوين الإنسان والمجتمع وهو ما يكون (الشخصية) وبالتعبير القرآني الصبغة، وبين مرجعية ما هو متغير، ومرجعية كل مشروع نهضوي تتكون من كلا الأمرين.

وانطلاقاً من هذا فإن مرجعية الإسلام لا تتنافى مع اقتباس كل ما يرجع الى العلم والتنظيم وكل ما اسميه في الفقه (التدابير) لقد درج الفقهاء والباحثون على اعتبار كثير من الأمور موضوعات شرعية لأحكام شرعية بينما هي في الحقيقة ليست كذلك انها موضوعات تستوعبها الشريعة وتسبغ عليها الشرعية.

ان هذه القضايا والأمور هي (للتغير في تكوين الحضارة) وهي مجال التلاحق والتفاعل في حوار الحضارات. اننا كم لا نجد أي مبرر لزج البعد الغيبي من الدين (الإسلام) في قضية العلم (اكتشاف العالم الموضوعي) كذلك لا نجد مبرراً للجمود على النص السياسي (المسمى نصاً فقهياً دينياً) في تنظيم الدولة والمجتمع كما عبر عنه ابو الحسن الماوردي مثلاً أو للبحث عن صيغة تستمر في ثاياتها صيغة دولة الإمام المعصوم (ع) مع ان الكتاب والسنة يتضمنان مشروع ولاية الأمة على نفسها في تنظيم الدولة والمجتمع بعد عصر الغيبة الكبرى للإمام المعصوم عجل الله فرجه.

هناك أشياء تتناول في نطاق هذه للمشكلة لا نرى معنى لزج الإسلام فيها من قبيل هل استعمل طائرة ميغ أو مراج أو انتج طائرتي الخاصة، هذا ليس حكماً شرعياً هنا من التدبير، القول ان للرجعية هي الإسلام لا ينفي ان ثمة مرجعية اخرى من غير ما يكون "الصيغة" ان الثقافة امرٌ نخاص والعلم والتنظيم امر كوني او عالمي، وفي مقابل هذه الدعوة دعوى اليساريين والعلمانيين بان المرجع هو الغرب، ان هذا لا ينبغي ان ينفي مرجعية الإسلام في تكوين الذات والشخصية (الصيغة).

لا خلاص إلا برؤية موضوعية شاملة ومتكاملة، الرؤية الموضوعية التي استعملها رسول الله صلى الله عليه وآله في المدينة حينما هاجر وكون

مجتمعاً سياسياً متنوعاً أنشأ الدولة لهذا المجتمع واستوعب بالإسلام كل منجزات حضارة المجتمع الزراعي للمدني (اليثري) وما حوله من تأثيرات حضارية رومانية وبيزنطية ولم يبنذ فيها إلا ما تعارض مع مكونات الشخصية الثقافية (الصبغة).

ان هذه الثنائية التي قسمت الأمة الى اسلاميين يسميهم خصومهم ظلاميين ورجعيين وضد التاريخ وخارج الزمن والى انصار الحداثة الذين يسميهم خصومهم مرتدين وكفرة وعملاء الغرب ومستلئين. وما يجب علينا تحقيقه الآن هو اعادة صياغة مشروع النهضة على اساس مشروع مقاومة للعدو الصهيوني الذي انتصر علينا.

✽ يرى بعض المفكرين ان التحديث قد انجز، ولكن لأنه تم خارج نسق القيم الإسلامية لم يفلح في الحجاز تقدم حقيقي: لدينا برلمانات حديثة لكنها لا تنجح مشاركة المجتمع، لدينا جيوش حديثة لكنها لا تنجح في القتال.. لماذا ترون؟

هذا كلام فيه جانب كبير من الصواب، انجزت نهضة، بنسبة عالية من شروط الغرب وشبه مخلوذة من شروطنا الذاتية، هذا الكلام صحيح، الآن نحن لسنا في الموقع نفسه الذي كنا فيه سنة ١٩٠٠م حتى على صعيد المعنى والمضمون الثقافي الخاص، أي المضمون الإسلامي لمجتمعاتنا ايضاً. نحن افضل مما كنا. المطلوب هو المزيد من عودة الذات للموجود، نحن الان انتحنا واقعاً يغلب عليه شرط الآخرين. من الفنادق ذات الخمس نجحنا الى الجيوش الى بعض الاهتمامات في انظمتنا التعليمية.

لكن نحن لا ننطلق الآن من الصفر، نحن انجزنا بالمعنى والشكل الحجازاً كبيراً وعلينا ان نحافظ عليه، في المضمون، الثنائية الموجودة حالياً والتي كانت

موجودة يجب ان نخرج منها لا يجوز ان يكون للأمة مرجعتان، فالبعض يقول لا للحدثاء إطلاقاً والبعض الآخر يقول نعم للحدثاء، كلتا النظرتين خطأ الإسلام مرجع وللنجز الحديث ايضاً مرجع للمعنى الذي ذكرناه في السؤال السابق في حقل التشريع، في حقل بناء للمعنى لا يوجد مرجعية غير الإسلام. في حقل بناء الإنسان لا يوجد مرجعية غير الإسلام. من صلاة الصبح الى زى المرأة، اما في ما يتعلق بالمبنى. فالإسلام لا يقول ان للميخ احسن او الفانتوم احسن، في الإسلام لا يوجد رياضيات حديثة، فيزياء حديثة وهنسة حديثة، لدينا آثار مهمة موجودة في الحمراء بالانجلس لكن هذه تنتمي الى عصرها. لماذا حصر المسلم والعربي بين خيارين: اما ان مرجعه في الإسلام او في الحدثاء؟

هذا تبسيط للأمور، انا لا أفهم الآن موقف الإسلاميين من الديمقراطية. لماذا يرفضون الديمقراطية؟ لأن اسمها ديمقراطية، سموها شورى ... مجرد حكاية انها مصطلحات غريبة، طوروا الديمقراطية بما يتناسب مع كون مرجعيتنا في بناء الباطن، في بناء الداخل في بناء العلاقات، هي الإسلام، ليس كل ديمقراطية يجب ان تشرع احكاماً شرعية، لكن الديمقراطية هي افضل وسيلة خارج صيغة العصمة لتداول السلطة. هي افضل وسيلة للتوصل لقوانين تديرية في صياغة المجتمع وفي ادارة ثروة المجتمع، في صياغة سياسات تعليمية وسياسات عمرية.

لو جاءت حكومة النبي صلى الله عليه وآله الآن فسوف تستقرأ الواقع وتنتفع بكل ما يتنافى مع (الصيغة) من تدابير، القول بان علينا ان نرفض الديمقراطية لماذا؟ هل نذهب إلى (أهل الحل والعقد)؟ من هم أهل الحل والعقد هل هم مجموعة وجهاء ومتفلسين وسياسيين محترفين؟ كلا، الأمة هي

اهل الحل والعقد. هذه ولية نفسها وهي تختار.

اذا اراد الإسلامي الآن ان ينظم الجيش. لا يذهب الى نظريات خالد ابن الوليد التي قاد بها معركة اليرموك يستعين بنظريات الخبير الألماني والخبير الإنكليزي، ويدرس حروب نابليون، هنا فن ، هذه تدابير، اللهم ان تأكل طعاماً ليس فيه حمراً وليس فيه ميتة. اما كيفية الطبخ فهذا ليس حكماً شرعياً هذا تدبير.

✽ الحركات السياسية التي اتخذت من الإسلام ذليلاً لها هل استطاعت ان تعبر عن الإسلام الأصيل من خلال تجاربها سواء مواجهة الأنظمة كما في مصر والجزائر ام في اقامة دولة (الافغانستان مثلاً)؟.

بالنسبة لهذا السؤال الأمثلة الواردة فيه خطأ، الحركات الإسلامية في مصر تشكل جواباً فاشلاً على مشروع التحدي. الحركة الإسلامية الجزائرية بدل ان تقتصر جعلت الإسلام في مواجهة المجتمع والمصريون يسرون باتجاه وضع الإسلام في مواجهة المجتمع. بدل ان يدخل المجتمع في الإسلام. جعلنا الإسلام من خلال طريقة سعينا للإستيلاء على السلطة، جعلناه مشروعاً ضد المجتمع، الآن في الجزائر، الشعب يرى في الإسلام حالة مواجهة، في مصر الشيء نفسه لنفسه لنترك الإدعاءات الجوفاء. لو ان الشعب الجزائري ملتزم بالمشروع كما يطرحه القسم الذي خلق للمشكلة من جبهة الإنقاذ. اكيد لا نظام بوضياف استطاع ان يواجه ولا النظام القائم فعلاً.

ان نظام ما بعد بن حليد انما هو مستمر لأن الإسلام المدعي جعل في مواجهة الشعب الجزائري وليس في مواجهة النظام الجزائري. الكلام قد يكون موضع احتجاج كبير لكم أنا أصر عليه، الخطأ في ادارة العملية، بعيداً عن ان صياغة المشروع كانت حكيمة ام لا. ولكن ادارته كانت قطعاً ادارة فاسدة،

ادارة فاشلة. ادارة خطأ ولذلك نتجت حالة المطاردة والكر والفر في مصر
وحالة النكد الموجودة في الجزائر.

اما افغانستان، افغانستان مأساة. الإسلام فيها حارب السوفييات
بالأميركان، قادة الحركات الإسلامية كانوا يذهبون الى البيت الأبيض
ويجتمعون مع الرئيس الأمريكي، ايران ساعدتهم، المملكة السعودية ساعدتهم
وباكستان الإسلامية ساعدتهم لكن في النهاية عظمتهم كانت واشنطن.

الآن ولاسباب فيها اميركان وفيها اسلام، انسحب السوفييات، اين
نظام الإسلاميين في افغانستان؟ السنة يتحاربون مع بعضهم البعض، الشيعة
يتحاربون مع بعضهم البعض، السنة والشيعة يتحاربون، جيش افغاني لا
يوجد بالمعنى المألوف، للوجود اربعة او خمسة جيوش. جيوش حقيقية
والحرب بينهم مستمرة. وكل المخلصين عاجزون عن اصلاح ذات البين.
ادارة المسألة هي خطأ. الإسلام هو دين وحولة وهو دين الأنظمة القول بأن
الأنظمة تحارب الإسلام، لا احري. أنا اطلب فحص هذه المسألة ولا انفيها.
كيف ندير العملية؟ .

الشعب الجزائري الحبيب والعزیز شعب نعرفه مسلماً مخلصاً صافياً.
كله جبهة انتقاذ، لكن قدم له الإسلام وأديرت العملية بنحو جعلت المشروع
الإسلامي ليس في مقابل النظام، القول بأنه اذا ذهب النظام وحيد الجيش
نفسه نستطيع الاستيلاء. طبعاً تستطيعون، لكن هل الناس راضية. على
الإسلاميين ان يعرفوا ان ايران ليست النموذج، ايران فلتة، إيران على تعبري
أنا، كانت جمهورية اسلامية أيام الشاه. لا أحد يتحدث نفسه أنه قد يحدث في
الجزائر ما حدث في إيران، جاء الإمام الخميني (قده) ومعه بعض المعاونين
واصدار فتويين واربع خطب فهرب بختيار والشاه ركب طائرة وانتهى

للموضوع. لا. كان يوجد شعب إيراني كون جمهوريته الإسلامية ونحن نعرفها ونحن جزء منها لقد كان جمهورها وكوادرها وقياداتها ومالها وثقافتها وخطابها السياسي موجوداً.

كان هناك جمهورية كاملة بلا ملك، بلا رئيس، حكومتها كانت موجودة. كان يوجد قبعة على رأس إيران اسمه الشاه، الشعب الإيراني لم ينشئ ثقافة جديدة ولا انشأ نظاماً جديداً. نظامه هو نظام الشعب الإيراني الدستور هو الذي كان يعيش عليه الشعب الإيراني. هذه تجربة غير موجودة. كوادر الشعب الإيراني اللبئية اشتغلت حوالي مئة سنة انتجت هذا الشعب الذي اقام جمهورية اسلامية ولم يقيموا له جمهورية اسلامية. الشعب الإيراني صنع لنفسه جمهورية.

هل الإسلاميون المصريون هم التعبير عن الخمسين مليون مصري. لو كانوا كذلك، لكانوا هم الخميني، لكن لأنهم ليسوا تعبيراً عن الخمسين مليون مصري ليسوا الخميني. هم تحالف احزاب يريد ان يفرض فهمه للإسلام بقوة على الشعب المصري. الشعب المصري يمنعه إيمانه من ان يلطم ويسبهم ولكن يحمي نفسه: يقول ان المعركة هي بينهم وبين نظام حسني مبارك.

الشعب الإيراني لم يقل لا دخل لي. عندما دخل الإمام الخميني (قله)، قال أنا من جماعة الخميني أو بالأحرى الخميني من جماعتي.

القضية الإسلامية في العالم الإسلامي المعاصر تلزم خطأ ولذلك انتجت جزائر وانتجت مصر وانتجت هنا ضاحية جنوبية وانتجت أفغانستان. التجربة الأفغانية كانت مرشحة لتكون اسلم تجربة. لأن الشعب الأفغاني مدفوع بالفعل بدافعين: دافع اسلامي ودافع وطني رفض الحكم السوفيياتي ورفض

مؤسساته. الآن ليس فقط افغانستان انتهت. افغانستان اصبحت خطراً على جيرانها.

واستمرار الإحارة نفسها لا يؤدي إلا إلى التمزق.. والتخوين والتكفير على المستويين القومي والإسلامي وتصبح الأنظمة كافرة وخائنة، والأمة كافرة وخائنة والأحزاب كافرة وخائنة، كل حزب بالنسبة للحزب الآخر كافر وخائن. و"إسرائيل" بتوراتها واجهت الكل وانتصرت. على كل الكفرة وعلى كل الحقنة، المسألة مسألة مراجعة.



شمس الدين دعا الي مواجهة التطبيع:

الإنتماضة تبقى النجمة المضيئة في الوضع القائم*

دعا نائب رئيس المجلس الإسلامي الشئخ محمد مهدي شمس الدين الى مواجهة مشروع التطبيع في المنطقة، ورأى ضرورة اجراء مصلحات شاملة في اطار الاستعداد للتحولات التي ستطرأ بفعل "مفاوضات السلام"، ورحب بموقف الحكومة اللبنانية من المبعدين الفلسطينيين، وأعطى اهمية للحوار الإسلامي المسيحي على مستوى لبنان والمنطقة والعالم، وأكد ان "الكنايس المسيحية مدعوة الى عمل شيء ما في اطار مواجهة المشروع الصهيوني".

عقد الشئخ شمس الدين مؤتمراً صحافياً في مقر المجلس في تلة الخياط لمناسبة "يوم القدس العالمي"، وقال: اننا نستعيد من خلال قضية القدس قضية فلسطين برمتها وقضايا المسلمين لأن القضيتين تعتبران عنواناً في الظلم واختلالا في النظام العالمي.

مواجهة المشروع الصهيوني

وكرر دعوته الى تضامن عربي وإسلامي لمواجهة "المشروع الصهيوني". وقال: "تجري الان مفاوضات ثنائية ويراد ان تلدي مفاوضات متعددة من اجل تثبيت الاشرعية الإغتصاب الصهيوني وجعل النتائج ثمر

* من المؤتمرات الصحافي الذي عقده الشئخ شمس الدين في مقر المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى في بيروت بمناسبة يوم القدس، في ١٩٩٣/٣/٢٢.

بواسطة شرايين الإقتصاد والحياة في المنطقة“.

اضاف: اقترحنا التصدي من قبل الأمة لمشروع التطبيع الذي يراد فرضه على العرب والمسلمين رغما عنهم (...) وانا اعلم انه ليس من مسؤول عربي او مسلم يقلل راضيا هذا المشروع.

واستدرك: ان مشروع التطبيع يجب ان تصدى له الأمة بالاسلوب المناسب وتبطله وتدحضه، ونكرر اقترحنا لمناسبة يوم القدس العالمي لهذه السنة حيث ان مجرد الصراخ واطلاق الشعارات والحماس الأحمق في ادانة الصهيونية وفي التعبير عن شجبها لا يفيد (...) ولا بد من مواجهة كل ذلك بخطة عملية على مستوى الأمة، وهذه الخطة التي نعيد طرحها على جميع التيارات السياسية والنقابية والدينية، ان تشكل مبادرات من قبل مؤسسات الرأي العام في العالم العربي والإسلامي (...) خصوصا ان المشروع التطبيعي يجب ان تصدى له الأمة لا من موقع المغالبة والمعارضة مع الأنظمة كلا. يجب ان يتم من خلال التعاون مع الحكومات ، هذا مشروع لا تستطيع الحكومات ان تقوم به تستطيع الشعوب ان تقوم به وهو مبادرة سلمية انسانية تعبر عن حق الإنسان في الرفض والقبول.

وقف التناحر

وقال: لا نستطيع ”مواجهة عدونا الأول وعلو الإنسانية الصهيونية العالية ونحن على هذه الحال من التناحر الداخلي (...) والتناحر بين تيار وتيار“.

ومن هنا، فان الضرورة تدعو الى متابعة مشروع المتحد القومي الإسلامي، المصالحة العامة داخل المجتمع وداخل الأمة، بين جميع قواها وتياراتها المصالحة العامة بين القوى السياسية في ما بينها، مهما حملت من

عقائد ومن ايدولوجيات، ومن روية سياسية، والمصالحة بين هذه القوى وبين الأنظمة الحاكمة، والمصالحة يجب ان تكون من الطرفين ايضا (...) الأنظمة الحاكمة يجب ان تفهم واقع الحال، ويجب ان تعرف ان المجتمعات لا تدار بقول مطلق وبصورة مطلقة بالأساليب الأمنية فقط لا بد ان يدخل العنصر السياسي وعنصر الحوار بين كل نظام وبين شعبه ككل وبين قواعد هذا الشعب وقواه السياسية. المحنة التي يجتازها هذه الأمة على المستوى العربي وعلى المستوى الإسلامي العالم لا تشبهها محنة في ما اعلم في التاريخ. الأمم ابتليت بنكبات، باعداء، ولكن لم يكونوا على مستوى عدوة الحركة الصهيونية للمسلمين وللعرب بشكل خالص.

واشار الى ما وصفه بأنه "نقاط مشتعلة في عالمنا العربي والإسلامي بدعا من الجنوب والبقاع الغربي".

اضاف: لا اريد ان اقول إن اللبنانيين على اختلاف انتماءاتهم ومذاهبهم واديانهم وعقائدهم السياسية يواجهون المشروع الصهيوني بالوكالة عن العرب او بالوكالة عن المسلمين، يواجهونه بالوكالة عن انفسهم استجابة لعقيدتهم الإيمانية الإسلامية، وكذلك نتذكر اننا لا نملك إلا ان نفتخر وان نتذكر شهداؤنا، والحركة التي تولدت هذا الصمود حركة المقاومة بجميع فئاتها التي تحمل مشروع المقاومة والصمود ويكملة الأهالي في يوتهم وقراهم (...) من الجنوب الى البوسنة والهرسك حيث يواجه المسلمون على ايدي حركة عنصرية تعيد إلى الأذهان اشنع انواع النازية، يلاقي شعب البوسنة والهرسك اشنع انواع التشكيل ابادة الجنس والشعب بكامله.

وتطرق الى موضوع المبعدين الفلسطينيين وفشل مجلس الأمن الدولي في تنفيذ القرار ٧٩٩ (...) واشاد بموقف الحكومة اللبنانية وقال: هو موقف

الشعب اللبناني هو موقفنا جميعاً. هذا الموقف الذي يكمل الموقف الفلسطيني وموقف هؤلاء المبعدين الذين نرى من خلالهم أيضاً الوجه الآخر لانتفاضة هذه الأمة في وجه المشروع الصهيوني وهو الإنتفاضة الفلسطينية داخل فلسطين، والتي نخلر أي جهة من الجهات ان تحاول تصفيتّها او تطويقها، وقتلنا ونكرر: لا نريد منكم للإنتفاضة شيئاً سوى ان تتركها تتحرك وفقاً لمعطياتها الخاصة ومنطلقها الخاص.

وختم هذه الإنتفاضة هي النجمة المضيق في هذا الواقع القائم، والتي نريد ان تستمر وان يكون ما اقترحناه من إعادة تشكيل الأمة في هيئات لمجتمعاتها الأهلية في مواجهة مشروع التطبيع ومن إعادة تشكيل الأمة في اطار مصالح عامة في اطار سلاح اهلي داخلي بين كل القوى يسمح لهذه الإنتفاضة ولجميع القوى الحية لمواجهة المشروع الصهيوني.



إستسلام الأنظمة العربية لا يلزم شعوبها

والحل الشامل والعادل لا يزال بعيداً*

رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى في لبنان الشيخ محمد مهدي شمس الدين، شخصية روحية فكرية وسياسية متميزة وعلم عربي وإسلامي، والحديث منه يكتسب أهمية بالغة في ذروة التطورات والمتغيرات التي تشهدها المنطقة، لأن الشيخ شمس الدين معروف بدقة تحليله لمجريات الأمور وسعة اطلاعه على خبايا وغفايا ما يدور في الداخل والخارج.

في غمرة هذه التطورات يأتي الحديث مع الشيخ شمس الدين ملقياً الضوء على آخر المستجدات محلياً وإقليمياً مصحوباً بقراءة معمقة وموضوعية لسير الأحداث وللاستدلال والتنبه لنتائجها المستقبلية.

في ما يلي وقائع اللقاء الصريح والشامل الذي أجرته "السياسة" مع الشيخ شمس الدين والذي وضع فيه النقاط على حروف الأزمة السياسية داخلياً وإقليمياً.

✻ لعب المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى دوراً مميزاً على صعيد وحدة لبنان، كيف تنظرون الى هذا الدور حالياً؟

* من حديث لـ "السياسة" الكويتية، بتاريخ ١٦/٨/١٩٩٤. أجرى الحوار في بيروت عمر البردان.

بسم الله الرحمن الرحيم، بالنسبة الى سؤالكم عن دور المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، فإنني ستطيع القول إن هذا المجلس لا يزال يعتبر أن إحدى أهم مسؤولياته هي تعميق هذه الوحدة وتطويرها بالوسائل كافة، وأنا أعبر بسعادة عن نجاحنا في مساعيها في هذا الشأن، ولكن لا نزال نشعر بالحاجة الى متابعة هذا المسعى، لأن الوحدة مهما رسخت تبقى معرضة للإهتزاز اذا لم تحصن باستمرار، هناك امور يمكن ان ينجزها الإنسان مرة واحدة وتستمر، وهناك امور تعتبر كالصحة الجسمية تحتاج الى عناية مستمرة، وحدة المواطنين في كل بلد معرضة لاستهلاكات كثيرة خصوصاً اذا كانت هذه الوحدة تمر في ظروف دقيقة كالتي يمر بها لبنان والمنطقة ولذلك فان وحدتنا تحتاج الى رعاية وإلى تعميق لتكون راسخة وتشمل جميع وجوه الحياة في لبنان.

أنظر بثقة الى ما انجزناه حتى الآن واعتبر ان الوحدة الوطنية الآن هي افضل بكثير مما كانت عليه في الماضي، ولكنها لا تزال تحتاج كما قلت الى حراسة أكثر، ربما بالشكل قد تكون هذه الوحدة اكتملت ولكننا في المضمون لا نزال نشعر بالحاجة الى ترسيخها ولشمولييتها لأنها مستهدفة والخطر عليها يأتي من جهتين:

أولاً، من جهة قصورنا نحن وما ارتكبناه من اخطاء تتصل بالحالات الطائفية والفئوية او الحزبية.

والخطر الأعظم يأتي من قبل العدو الإسرائيلي، الموقع الاستراتيجي المستهدف من اسرائيل داخل لبنان هو وحدته الوطنية قبل أي شيء آخر، من هنا فإننا نحتاج الى حراسة هذه الوحدة من اخطاء انفسنا ومن عمد عدونا.

الأوضاع الداخلية

✻ كيف تقيمون الأوضاع السياسية في البلاد على ضوء التطورات الراهنة؟.

نحن ننظر بإيجابية الى الأوضاع السياسية في الداخل، هناك اسباب كثيرة للشكوى السياسية، بالنسبة الى بعض الوضع، كالذي حصل خلال الأسبوعين الماضيين في مجلس النواب بين الحكومة والنواب حول مشروع قانون الإعلام والذي احدث خضبة سياسية داخلية. الوضع السياسي العام مقبول، لا شك اننا نحتاج الى استقرار سياسي أكثر كما قلنا عن الوحدة ولكن نحن لا نعاني من أزمة سياسية داخلية بالمعنى المألوف، هناك أزمة عرضية ناجمة عن وجود بعض الجماعات والأشخاص ويغلب ان يكونوا اشخاصاً من اللبنانيين لهم ملاحظاتهم على الوضع القائم، اضافة الى من لا يزال يتخفظ على اتفاق الطائف، من يقولون انه اتفاق مرحلي وغير نهائي، الى من يقول انه اتفاق نهائي لكنه لم يطبق بمخالفته هذا الأمر موجود ونحن نصر دائماً عن اننا نفهم اعتراضات المعارضين لا على اصل الوفاق الوطني وإنما على بعض التفاصيل، وإن كنا نعتبر ان أكثر هذه الاعتراضات هي اعتراضات غير موضوعية ناشئة اما عن سوء فهم وإما عن طموحات يعبر عنها بصورة غير مباشرة، الوضع السياسي مقبول ونأمل ان يكون أكثر استقرار ان شاء الله.

✻ هل انتم مطمئنون لمسار هذه الأوضاع في ظل هذه التطورات؟.

نعم نحن مطمئنون لاستمرار حال الاستقرار ونموه، بحيث اننا لا نتوقع

ان فئة معينة من اللبنانيين قد تخرج عن هذا المسار، نحن نتوقع ان الذين اشرنا اليهم في السؤال الذي سبق سيدخلون في مسيرة الوفاق الوطني وان قسماً كبيراً منهم سيتوب الى حال الوفاق الوطني وليس ذلك بعيد وباعتقادي انه خلال الأشهر القليلة المقبلة سنشعر حقيقة بتحسن ما يسمى بالاداء السياسي للمجاهز الرسمي اللبناني وان تشهد الحياة السياسية استقراراً وحيوية أكثر.

الوضع الحكومي

✱ كيف تنظرون الى الوضع الحكومي العام، هل تعتقدون ان المجازات الحكومية جاءت على قدر الأمل التي عقلت عليها؟.

الوضع الحكومي في شكل عام يبدو لي مستقراً. أما على صعيد الإنجازات فنحن نتكلم هنا من موقع المواطن وقد تكون هذه الإنجازات التي تمت او التي هي قيد التنفيذ كما تلاحظون من خلال ورش العمل القائمة في بيروت وبقية المناطق هي قصارى ما تستطيعه الحكومة، لكننا من موقع الناس نبقى نشعر بالنقص، ومن هنا فانا نطمح الى المزيد ونلاحظ ان العمل اقل من الحاجات، الحكومة تعتبر ان هذه هي قدرتها، ربما لنا بعض المآخذ على الوضع الحكومي نتيجة لتقصير وربما لقصور بعض الوزارات في القيام بمهامها، لاحظنا في المدة الأخيرة ان هناك أمرين:

أولاً، هناك شكاوى كبيرة تتعلق بالسياسات المتبعة بقضية المهجرين.

ثانياً، هناك شكاوى تتعلق بعملية الإنماء للتوازن في جميع المناطق اللبنانية وقد وصلتنا شكاوى عدة من بعض المناطق اللبنانية انها غير ملحوظة حتى الآن كمناطق عكار مثلاً، كذلك هناك شكاوى اخرى من سكان مناطق نائية في الهرمل والجنوب والبقاع، هذا الأمر يتصل بالرؤية الشمولية للمهمة

الإثباتية، يجب الا يقتصر الأمر على مواضيع معينة وتهمل مواضيع اخرى من موقع الناس ما تم حتى الآن يستحق الثناء في ما يتعلق بالبحازات البناء والإعمار، ولكن من مواقع اخر يوجد شعور بالحاجة الى المزيد من الجهد والى تصويب وترشيد العمل، لغاية الآن لا تزال تصلنا شكاوى من الرشوة، انا لم يستشرني احد من مرجعيات الحكومة او المجلس النيابي في التعيينات الإدارية الأخيرة، ولذلك فاني لا اتحمل اية مسؤولية عن عدم الكفاءة او عدم الأهلية في من تولوا مسؤوليات إدارية في هذه التعيينات، لا تزال لغاية الآن نلاحظ فساداً كبيراً في أجهزة الإدارة الرسمية حتى بعد تجديدها وهذا بطبيعة الحال ينعكس على كل الاداء الحكومي، وأنا استغرب ان الحكومة تريد ان تنجح ولكنها تأتي بأدوات لا تتناسب مع رغبتها في النجاح.

❁ كيف تقيمون لقاكم مع البطريك صفيّر؟

بالنسبة للقاءنا مع جناب البطريك صفيّر في الديّان فانه كان جيداً ومفيداً على مستوى التفهم والتفاهم بيننا وكذلك على مستوى النتائج الفورية والمتوقعة ويسمّع الرأي العام بعضاً من هذه النتائج التي أقيّمها تقييماً إيجابياً والحمد لله، ونحن نأمل ان يستمر هذا التعاون بيننا وان نخضع كل القضايا التي هي موضع اشكال الى الدرس والبحث وألا نتبرع في اصدار الأحكام النهائية على الحالات أو المواقف وان تكون كل القضايا مطروحة للحوار، والثورة وان تتناول قضايا برؤية موضوعية صارمة والا ننطلق من رؤية ذاتية او فئوية وهذا امر اقدر ان جناب البطريك صفيّر هو خير من يدرّكه ونأمل ان يستمر هذا التعاون وانا واثق من انه سيستمر في ما بيننا لما فيه خير لبنان استقراراً وإزدهاراً.

قمة روحية

✻ هل هناك اتجاه لعقد قمة روحية اسلامية - مسيحية في الوقت القريب؟

لا أرى ان الطرف يستدعي عقد قمة روحية في المدى المنظور، وكما قلنا خلال زيارتنا الى الديكان ان القمة الروحية ليست عملا سياسيا عاديا يقتصر فيه الحديث على مجرد الخطاب الإعلامي، لا بد ان تتعقد في امر اهم من ذلك، لا أرى ان ثمة ما يستوجب عقد هذه القمة في الوقت الحاضر لأنه لا توجد مشكلات حدية لمعالجها نعم قد نحتاج في المستقبل الى عقد اية قمة روحية لتثييت بعض الإنجازات التي تتحقق، وآمل الا يحدث في البلاد ازيمات تستدعي ان نعقد قمة روحية.

الوضع في الجنوب

✻ كيف تنظرون الى ما يجري في الجنوب على ضوء الإعدادات الإسرائيلية الأخيرة؟

التصعيد في الجنوب متوقع في اية لحظة، ونحن لم نطمئن الى التطمينات الأميركية التي اعلنت في المدة الأخيرة بعد التهديد الإسرائيلي وشكنا في جدية هذه التطمينات كان في محله لقد رأى الجميع كيف ان اسرائيل ارتكبت احدى اشنع واقبح جرائمها في دير الزهراني وقتلت النساء والأطفال مما اعاد إلى الذاكرة غاراتها على الأطفال في مدرسة، بحر البقر، في مصر وتاريخها الإجرامي حافل ومليء بشتى انواع الصور الإرهابية ويقتزن بوجودها الشرير على ارض فلسطين. من هنا فان الوضع في الجنوب لن يكون احسن مما هو

وقد يكون اسوأ مما هو، في المرحلة الحالية الحاضرة لا أتوقع علواناً واسعاً وكبيراً، قد تكون هناك اعتداءات ترلوح بين القصف وبعض العمليات العسكرية من حجم جريمة دير الزهراني، لأن إسرائيل بحكم نشأتها اعتادت على الأعمال العلوانية وهي تعبر عن علوانيتها بهذه الأساليب من جهة، ومن الجهة الأخرى هذه الاعتداءات هي خطابات سياسية لا تضمنها رسائل ورق، بل تضمنها قتابل تكتب بدم الأطفال والنساء الأبرياء والمذنبين، الهدف من وراء ذلك ان إسرائيل تريد ان تضغط على الإدارة السياسية اللبنانية وتطويعها لشروطها الإستسلامية في ما يتعلق بما تسميه إسرائيل ترتيبات أمنية وتشكيل لجنة عسكرية منفصلة عن مسار المفاوضات هذا من جهة، أما من جهة ثانية فإنها تريد ان تضغط على اللحمة بيننا وبين سورية لأجل استفراد كينا، كما قلت الرسالة وصلت وجوابها هو انها مرفوضة، نحن نرفض الخفوع والإستسلام، لإرادتنا السياسية ستبقى قوية بإذن الله وتلاحمنا وارتباطنا مع سورية في العملية التفاوضية سيمرّخ أكثر مما هو الآن.

هل تعتقدون ان هناك عقبات جديدة لا تزال تعترض مسيرة السلم الأهلي؟ وهل ترون ان الدولة نجحت في تعزيز المصالحة الوطنية الشاملة؟

لا توجد اية عقبات على الإطلاق، وأنا انوه بعد شكر الله سبحانه وتعالى بالوعي الذي يتمتع به الشعب اللبناني بجميع فئاته وانتماءاته بضرورة ترسيخ السلم الأهلي، ولا شك ان مؤسسات المجتمع الأهلي باتت اليوم أكثر وعياً وأمانة من مسؤولي الدولة اللبنانية، الشعب اللبناني افضل من دولته وافراده احسن من رجال هذه الدولة، ولذلك تفتي نابعة من استمرار مسيرة السلم الأهلي والوحدة الوطنية وترسيخها في العقول والقلوب وفي الحياة

اليومية للناس، وهذه الثقة ناشئة من يقني باللبنانيين وليس من رشد المسؤولين، في هذه المسألة لو ترك الأمر لهؤلاء لعل بعضهم قذف بنا في فتن، ولكن وعي اللبنانيين ووعي قيادات المجتمع الأهلي وهنا انه في شكل خاص بما اسميه المراكز القائدة للبنانيين، وهو المرجعيات الروحية المعظمة، التي لا تزال بمحمد الله الحارس الأمين والقوي على هذه الرحلة وعلى مسيرة السلم الأهلي التي أتوقع لها المزيد من الإزدهار والشمولية.

الجبهة الداخلية

هل تعتقد ان الجبهة الداخلية محصنة بما فيه الكفاية لمواجهة استحقاقات السلام المقبلة؟.

حتى الآن يبدو لي ان الجبهة الداخلية محصنة اما استحقاقات البلاء الآتي، وهذا البلاء نحن محصنون امام نتاجه ولكن هذه احدى النقاط الحرجة التي امل من الجميع ان يضعوا عينهم عليها لأنها قد تكون مثاراً لكثير من الارتباكات والتوترات مما سيؤثر على المسيرة العامة للدولة والمجتمع نحو التكامل. من هنا طلبي للجميع في جسم الدولة من رؤساء وقادة وحكام ان يكونوا على وعي كامل بأخطار هذا البلاء الذي يسمونه سلاماً وتحصين البلاد من هذه الآثار، كي لا نقع في أخطاء تؤثر على الأمور الثابتة. مهمتنا الأولى هي المحافظة على بلادنا وجبهتنا الداخلية وعلى حركة التقدم التي ينجزها مشروع الدولة.

ماذا تتوقعون لجولات وزير الخارجية الأميركية في المنطقة؟.

أتوقع لها الفشل لأن الوزير الأميركي جاء بأمر لا نقبله، وهو يعتبر ان الإتصارات لسهلة التي حققها دبلوماسيته والعنصرية الإسرائيلية والتحالف

بينهما، والنصر السهل الذي تحقق في المجال الفلسطيني- الإسرائيلي وفي المجال الأردني- الإسرائيلي يمكن ان يبرز انتصاراً سهلاً أيضاً ونجاحاً بارزاً في سورية ولبنان، النجاح في هذين البلدين ليس سهلاً، ما يطالب به الرئيس حافظ الأسد، وما تطالب به الدولة اللبنانية يمثل الحد الأدنى للمطالب السورية- اللبنانية ولا يمكن الإغفاض عنه قيد أنملة وشروط واقتراحات اسرائيل التي ينقلها الوزير كريستوفر لا يمكن ان تقبل بها، كما ان التهديدات والضعفوطات التي ينقلها لنا عن لسان الإسرائيليين كذلك لا يمكننا ولا بأي شرط ان نقبل بها، المقاومة المسلمة ضد العدو الإسرائيلي ستستمر ولن نراجع عنها الى ان يحصل تنفيذ القرار ٤٢٥ .

❖ ما هي برأيكم حظوظ النجاح للسلام الذي تسمى الولايات المتحدة لتسويقه في الشرق من اجل تسوية الصراع العربي- الإسرائيلي؟.

الواقع انه ليس سهلاً بل انه عملية تكيف للوضع القائم، اسرائيل مهيمنة على هذا الوضع، وهذه السيطرة العسكرية العدوانية يراد لها ان تأخذ صفة قانونية، ما يجري من اتفاقات وإعلانات على الورق ستنتهي الى النجاح، وسيوقع الجميع على اتفاقات، وسيتم صلح رسمي قانوني بين الدول والأنظمة ولكن لن يتحقق أي صلح فضلاً عن انه لن يتحقق أي سلام بين الكيان الصهيوني وبين الأمة العربية والإسلامية، ولذلك ما يجري هو نتيجة لما اسميناه ضرورات الأنظمة وهذا لا يلزم الأمة لأن هذه الأخيرة لها خيارات وطنية صلبة. ولا يمكن لها ان تسلم بأن اسرائيل اصبحت في قلب العالم العربي. من هنا لا انظر بتفاؤل الى المستقبل من هذه الجهة، ما يجري في الشرق الأوسط ليس تسوية، التسوية هي ما يكون بين شريكين متخاصمين وكلاهما يريد ان

يأخذ أكثر من الآخر، في هذه الحال يمكن ان يقال ان تسوية معينة تمت بينهما بحيث يتنازل احد الطرفين عن جزء من حقه او يتم ما يسمى تنازلات متبادلة. اما في مقامنا فيوجد لص ويوجد صاحب الحق، بحيث ان الأول يريد ان يأخذ شهادة من الثاني بأنه شريك.

لن نرضخ للضغوطات

✻ إلى أي مدى برأيكم يمكن للبنان وسورية الإستمرار في مواجهة الضغوطات الإسرائيلية - الأميركية من اجل ارغامهما على تقديم تنازلات في مفاوضات السلام؟.

يمكن انتظار خمسين سنة اخرى، التصدي للضغوطات الإسرائيلية والأميركية سيستمر سنوات، ولا يمكن لإسرائيل ان تحصل على ما تريد تحت لغة التهديد والوعيد، يمكن لحرب جديدة ان تقع ولا يمكن ان يحصل خضوع للشروط الإسرائيلية، ما تريده اسرائيل في التفاوض يمكن ان تخوض حربا من اجله، اما ان تفرض شروطها علينا سلما ونقبل بها فهذا غير وارد اطلاقا.

✻ هل ما زلتم على موقفكم بضرورة وقف المفاوضات مع اسرائيل الى ان تتوفر ظروف سياسية افضل؟.

نعم انا لا زلت على موقعي بأن هذه المفاوضات لن تؤدي الى خير، انا لم اتحدث عن وقف المفاوضات، بعد العنوان الذي وقع على تخيم التريب في بعلبك واختطاف الأخ مصطفى الدبراني والأعتداء الممجي على الأطفال والنساء في دير الزهراني، طالبت بتعليق المفاوضات، كان لنا رأي في الماضي قبل ان تدخل الأنظمة العربية في المفاوضات نطالب من خلاله بتعليق ما يسمى بمساعي سلام، في حينه لخمس سنوات من دون الدخول في حرب

أملنا منا بأنه ستولد معطيات جديدة في المنطقة والعالم تجعل شروط العرب التفاوضية أفضل وهذا لم يحدث وذهب العرب الى مدريد وهم الان في واشنطن، قلنا فلتعلق المفاوضات الى ان نرى الأسلوب التفاوضي للإسرائيليين على حقيقته وهل سيستمر للملغع والصاروخ وطائرة الفاتوم احد الوسائل التفاوضية عندهم ام لا؟ انا لا ازال على موقعي، الآن وبعد العلوان الأخير على دير الزهراني اعود وأقول بأنه بات لزاما ان تعلق المفاوضات، وبالأمر حين جلس الرئيس الأسد مع الوزير كريستوفر قدم له الرئيس السوري بحث الأطفال ولسان حاله يقول له ايها الولايات المتحدة الأميركية ايها الوسيط النشط، انظر ماذا فعل وكلاكك الإسرائيليين معنا، هؤلاء الذين لا يتعاملون إلا بلغة القتل والإجرام، انا اقول ان امانة الرئيس الأسد لا بد انها لحظت هذه الجريمة الإسرائيلية وواجه بها الرسول الأميركي.

❖ ما هي برأيكم خلفيات وأبعاد الحملة الشعواء التي يتعرض لها المسلمون والعرب من جانب الإعلام الغربي؟.

الحقيقة ان هذا العلوان الإعلامي الثقافي الذي تمارسه الوسائل الإعلامية الغربية هو ليس عملاً إعلامياً، بل انه عمل سياسي دعائي مبرمج تقوده دوائر سياسية صهيونية غربية متأثرة بالنهج الصهيوني وهذه الحملة لها هدفان.

أولاً، تعزيز الموقف النفسي عند الإنسان العادي في الغرب سواء في الولايات المتحدة او في أوروبا ضد العرب والمسلمين لأجل ان يكون أي عمل عدواني تقوم به اسرائيل أو غيرها ويتفطى بالأمر للتحلة مرراً عند الرأي العام العالمي.

ثانياً، اربابنا والضغط علينا في هذه المفاوضات لنرضخ للشروط الإسرائيلية وللرؤية الأميركية المتحيزة، هذا امر متوقف، ولكن الإجابة عليه ان لا نطلب الرحمة والإنصاف، لأنه لا توجد رحمة ويوجد انصاف، في عالم

الدول والمجتمعات سؤال طلب الرحمة والإنصاف هو الساخر، علينا ان نوفر الشروط الموضوعية الكافية لنصحح صورتنا نحن في العالم نتيجة لتصحيح سلوكنا ولجعل خطايانا اكثر عقلانية وأكثر رشداً وأكثر واقعية، وان نخطب الناس بما تقتضيه عقولهم وعلى قدر عقولهم وهذه مسؤولية حكوماتنا ومؤسساتنا الإعلامية والثقافية.



ندوة

المجلس الثقافي للبنان الجنوبي

نظمها: "المجلس الثقافي للبنان الجنوبي" في بيروت، بتاريخ ١٣/١٠/١٩٩٤

قراءة في أطروحة ضرورات الأنظمة وخيارات الزامة*

✻ د. حسن جابر

استهلالاً، أحيي المجلس الثقافي للبنان الجنوبي وأمينه العام لتنظيمه هذه الندوة، الذي ينمُّ اختيارها عن حسٍّ وطني عميق، في وقت أوشكت المزمعة أن تغيب الوعي العام فضلاً عن الخاص.

كما أشكر العلامة الشيخ محمد مهدي شمس الدين، الذي حمّله القلق إلى محاولة تلمس مخرج للواقع الراهن فكانت أطروحة ضرورات الأنظمة وخيارات الأمة.

إبتداءً، وقبل المباشرة في القراءة، ينبغي عدم اعتبار التحليل التالي مع ما قد ينطوي عليه من نقد وربما نقض على أنه خلش في منزلة مبادرة الشيخ شمس الدين، خاصة وأنّ الأفكار التي تتضمنها لم يقدمها الشيخ على أنها ناجزة ونهائية وإنما قدمها كمادة للنقاش والبلورة، والندوة المعقودة اليوم، هي استجابة فعلية للرغبة التي أبدعها صاحب الأطروحة، والتي نأمل أن ترفد الموضوع بالأفكار والرؤى لكي يثري ويغني.

والموضوع، الذي بين أيدينا متعلّد الوجوه والإثارات، وعليه، فليس من

* نشرت في مجلة "المطلق"، العدد ١١٠، شتاء ١٩٩٥، ص ٢٢٩.

السهل معالجته لاعتبارين: لأنه أولاً مركب، كما يظهر للمتأمل في العنوان، من جملة عناصر، وثانياً لأن هذه العناصر لا تزال محل جدل ونقاش في أوساط المهتمين، فالبعض منها قد غشي فهمه التقدم، والبعض الآخر لم تقدم إسهامات حادة فيه. فمسائل الأمة والأنظمة وأشكال العلاقة والواقع السياسي الراهن كلها منخرطة في المشروع، ولا تستقيم القراءة للموضوع إلا إذا كان صاحب القراءة قد استقر على فهم محدد لها، ولو على مستوى التبني والإستعارة الإجتهد والإبداع الشخصي.

إذاً، العنوان بذاته يفتح للمتأمل به آفاق التفكير في سلسلة كبيرة من القضايا والمسائل الخيرية، وهذا يفترض أن تكون المعالجة في فضاء هذا العنوان متناظراً مع قيمة ودقة تلك المسائل. في هذا الإطار، كان ينبغي اتساق الرؤية المقتعة عن التطبيع مع النظرية التي يؤمن بها الشيخ حول ولاية الأمة على نفسها، غير أن المؤدي النهائي للأطروحة هو خلاف ذلك لاعتبارات أهمها:

١- الإعتبار المنهجي: مارس العلامة شمس الدين، في إطار عرضه للموضوع، عملية اختزال وتجاوز للعوامل التي كان لها الأثر الفعال في إنتاج الواقع المعيش واستحقاقاته، كما غيَّب، في معالجته، ملامح الخط البياني، الذي بات كالخيط الأبيض من الفجر، يرسم صورة قائمة عن مستقبل العلاقة بين الأنظمة والأمة.

وما غفاله، يزيد من ضعف الأطروحة، أن ما يعتقده ضرورةً وحرماً، اليوم، قد يتحول إلى ثابت استراتيجي لدى الأنظمة، تستند إليه في السعي لحضم ضرورات أكثر إلماً ومرارة وهكذا

إن هذا اللون من المعالجة، هو بتصوره، لا يعلن كونه قراءة معكوسة للواقع، ومعالجة غير مجدية لمظاهر اللهب بعيداً عن مصدر الاشتعال، والتبخر

بعيداً عن الحرارة التي تتجها.

واسمحوا لي أن أنحت للمنهج المعتمد عنواناً يتوافق معه هو "منهج محاصرة المفاعيل والتداعيات"، وكلنا يعلم أن الانسياق وراء المفاعيل ومتوَلدات القضايا لا يجر إلا إلى الضياع.

وما يفاقم من خطورة المنهج، المشار إليه، هو الدعوة الصريحة إلى هدنة غير موقوتة، يوضحها الشيخ بعبارة "مفتوحة إلى مدى لا يعلمه إلا الله".

٢- إشكالية العلاقة بين السلطة والأمة: يوحى النص الذي بين أيدينا، بوجود كيانين مفصولين متباعدين جلدًا، كيان السلطة وكيان الأمة، وأن الأولى لا شأن لها بالثانية ولا العكس، كما أن الصيغ التنظيمية وتشريعات القوانين ما هي إلا مجرد إجراءات قانونية تندرج في سياق العمل اليومي، الروتيني للسلطة، دون أن ينتج عنها، بالضرورة، مفاعيل تطال الأمة أو تستهلفها.

وقد يكون تصوّر الشيخ للعلاقة نابعاً من الواقع الراهن، والذي يمتد بجنوره ليتصل بالإرث الضعيف الذي تنوء الأمة من ثقله وإحباطاته، والذي تراكم بفعل تولي الخطأ والخطيئة منذ العصر الأموي حتى سقوط السلطنة العثمانية في نهاية الربع الأول من القرن الجاري، فعلاقة السلطة بالأمة لا تزال في جوهرها محكومة لصيغة الخلافة المباشرة بالإكراه -والأمة المطيعة بالنص-، أي لصيغة المجتمع المركب بصورة انضمامية لا انصهارية، بمعنى أن يكون للخلافة كيانها وللأمة شخصيتها، وكلٌّ في فلكٍ يسبحون.

مع العلم، أن المعركة التي تُحاض على امتداد العالمين العربي والإسلامي، هي معركة الحريات، ليس مجرد انتزاع الاعتراف بحق المواطن في

ممارسة دوره الطبيعي في الشأنين السياسي والإجتماعي، وإنما لتحديد هوية السلطة وآلية تشكيلها وموقع الأمة ودورها في اختيار وتحدي دائرة حركة السلطة، والضوابط الدستورية التي ينبغي بلورتها حتى لا يحتاج السلطة الإطار المرسوم لها من قبل الأمة.

ولا شك أنّ معركة استعادة الأمة لدورها وبالتالي ترسيم حدود السلطة قد تفسد في الود قضية، لا بل هي من أخطر المعارك بنظر السلطات القائمة اليوم، وقد لا تسمح الأنظمة لقوى الضغط بممارسة دورها الطبيعي، وهذا يعني، لزوماً، مباشرة الأنظمة لعمليات القمع المنظم.

على ضوء هذا الواقع. تبرز أطروحة شمس الدين لتقول، بأنه في مرحلة ما بعد التسوية، على الأمة أن توقف كل محاولات استعادة الدور المسلوب، وهي لا تقول خلاف ذلك، لأنّ المصالحة أو المهادنة لا ترادفان في قاموس السلطات القائمة سوى القبول بالواقع الراهن، ومثال الجزائر شاخص أمانا. والمسوّغ الفقهي للعلامة هو المزاخمة، وبالتالي تقديم ما هو الأهم على المهم، وما هو فوري وملح على الموسّع، والمعيّن على المختير، وعليه يعتبر الشيخ- أن محاربة التطبيع الذي هو مسؤولية الأمة بالدرجة الأولى يجب ألاّ يحدها حد أو يعيقها مانع، وبما أنّ محاربة الأنظمة سيفاقم من ضعف الواقع وربما سيلفع الأنظمة إلى المزيد من الضعف على المستوى الخارجي وبالتالي المزيد من التنازل، فلذلك لا بُد من المهادنة!

هذه النتيجة التي توصّل إليها العلامة شمس الدين مستتلة إلى مقدمات لا تزال موضع أخذ ورد، خاصة تشخيص الأهم من المهم، فضلاً عن انعدام الضمانات من إمكانية التزام الأنظمة بتوجهات الأمة لمحاصرة التطبيع.

كما أنّ هذه النتيجة، قد تعيدنا إلى الكلام، الذي سلف ذكره في

المنهج، من أنّ التسوية ليست في الواقع إلّا تعبيراً عن فشل نموذج سلطة ما بعد مرحلة الاستقلال الوطني ، والذي اتسم بتفرد النخب السياسية في إدارة المجتمعات بعيداً عن إرادة الأمة، ليس لأنها -النخب- تتبنى سلوك الإقصاء والإبعاد (وقد تكون كذلك)، وإنما لاعتقادها بأنها الوحيدة التي تفقه الواقع وتملك الحلول، وأنّ كل ما عداها ليس جديراً بالمشاركة، بل هو جديرٌ بالتقليد والاتباع لقصوره وعجزه.

من هنا، قد يكون تحكيم موضوع محاربة التطبيع، مانعاً فعلياً من إحداث أي تحول أو تغيير على مستوى الحريات والحقوق السياسية، كما أنه، في الوقت عينه، يشك في إمكانية تناغم الأنظمة مع الشعوب في مسألة التطبيع، لأنّ الحكومات قد تواجه شعوبها بمنطق ضرورة الالتزام بالعهود والمواثيق، بحجة عدم المنسوجة من الإكراهات القانونية.

ومع وجود الاحتمال، لا بل مع تصور رجاحته، تفقد أطروحة العلامة شمس الدين قيمتها الفقهية، إذ لا تحصل معنا مسوّغات الاضطرار ولا التعيين ولا التعيين ولا الفتوية التي هي كل العناوين التي يستند إليها الفقيه في عملية الترجيح، كما لا معنى لإعطاء الأنظمة ورقة عدم الرغبة في تغيير بنية الأنظمة، والالتزام معها بإيقاف محاولات التغيير الديمقراطي، لأننا، ذلك في فقرة المنهج، وفي هذا السياق، لا أخال، أنّ المسألة تدور بين الهدنة والمصالحة أو الحرب، وإنما ينبغي ترك الوقائع والتوازنات ومجريات العمل السياسي لتحلّد الخيارات، لا أن أعطي، الأنظمة، وبصورة مسبقة، ضمانات تحمي طغيانها، في الوقت الذي أحوط نفسي-كأمة- بسلسلة من الالتزامات قد، تقعدني عن أداء الدور وممارسة مهمات التغيير.

٣- القوى السياسية والديمقراطية: يحاول العلامة شمس الدين مساجلة

الحركات الإسلامية والقومية في مسألتَي الشورى والديمقراطية، مسجلاً على هذه الحركات الإشكالات نفسها التي تثيرها ضد الأنظمة، أي أنَّ واقع الممارسة السياسية داخل البنية التنظيمية للقوى لا يختلف كثيراً عن واقع الممارسة بين السلطة والأمة^(١)، وبالتالي لا يحقُّ لهذه الحركات ادّعاء التغيير أو قيادة عملياته، لأنها نفسها بحاجة إلى ذلك.

هذه المسألة جدية فعلاً بالبحث، لأنه سيتوقف على محاولات حلها رسم أفق المرحلة القادمة، ونحن إذ نشر، هذه القضية نوافق على تشخيص الشيخ لواقع القوى والأحزاب، بل نعتبر أنَّ ذلك قد يشكِّل مانعاً موضوعياً من إمكانيات التغيير المنشود، ذلك أنَّ القوى المعارضة، وعلى ضوء واقعها، تعاني من أزمة علاقة وربما أزمة فهم لمستويات العلاقة، وهذه قد تكون نتاجاً للمناخ العام الذي تولدت منه، فإذا تبيننا للنهج البنيوي الإجماعي في التحليل، فالاجتماع السياسي الذي سمته العامة الاستبداد لا ينتج إلاَّ أشكالاً مشوهة من التشكيلات السياسية، قد تصل في أحسن حالاتها إلى مستوى الأداء الاستبدادي الرسمي، لكنها في معظم الأحيان تتخلف عنه وتقتصر عن محاكاته.

وإذا كان العلامة السيد محمد حسين فضل الله، قد اتهم الإسلاميين باستعارة نمط السلوك السلطوي اليساري، فإني أضيف بأنَّ الإثنين معاً، أي الإسلاميين واليساريين، منفعلين بنموذج السلطة المستبدَّة في عالمنا العربي والإسلامي.

والمناهج الذي تقلِّم، قد يمنع من تولد حركة معارضة عفوية من داخل

(١) "إنَّ أحزابنا السياسية قومية وإسلامية تفتقد في تكوينها الداخلي وأوضاعها التنظيمية إلى أي صيغة من صيغ الديمقراطية وكلها نماذج مصغرة لأنظمتنا..."

الأمة على مستوى جماعات أو أفراد، لأنّ الجميع مصابون بعلوى للناخ، وقد أوافق محمد أركون هنا بأن الأمة ونتيجة لتعاقب حكومات الجور، باتت بحاجة إلى تربية خاصة على الحرية.

لكن هنا، لا يعني أن تفض القيادات يدها من المسؤولية، وتغلبها إلى أزمة بنية، وبالتالي تسلم الأمور للأقدار، وإنما عليها البدء بعملية تربية واسعة، ليس على المستوى النظري وإنما في إطار للممارسة العملية.

وهنا، اسمحوا لي أن أسجل ملاحظة، قد تكون خلاصة تجربتي ومعرفتي بواقع الحركات والأحزاب في لبنان بصورة خاصة، وهي أنّ معظم نخب هذه القوى تتقن لعبة التفتيب لفكرة تدلّو السلطة، والحجب للأفكار المعارضة، بل تكاد تتعلم موضوعات الشورى في مناهجها الثقافية إن كانت إسلامية، والديمقراطية إن كانت قومية أو ماركسية. وفي هذا الإطار لا يستطيع أحد من القادة تبرئة نفسه حتى صاحب الأطروحة نفسه.

أكتفي بهذا القدر من المعالجة، عساي أن أكون قد قاربت المسائل المفصلية آملاً من قادة الرأي والمثقفين أن ينخرطوا في مهمة صياغة مشروع محاربة التطبيع وقبله ومعه وبعده مهام التغيير السياسي الذي به قد تستعيد الأمة إرادتها المسلوبة طوال قرون مديدة لتستأنف دورها الحضاري الذي به جعلها الله سبحانه وتعالى خير أمة أخرجت للناس. والحمد لله رب العالمين.



مداخلة معالي الوزير اليباس سابا

إن أهم ما يلفت نظر الاقتصادي في كلام سماعة العلامة الشيخ محمد مهدي شمس الدين هو هذا العمق في فهم كنه مشروع "السلام" الإسرائيلي وفي وضع اليد على جوهر مشروع "التسوية" المطروح، أي في إبراز أهمية البعد الاقتصادي وأولويته في المفاوضات العربية الإسرائيلية الراهنة. وهو ما يرمز إليه سماعة العلامة بكلمة "تطبيع"، التي تختصر في رأيه لبّ المشروع الإسرائيلي في مرحلته الراهنة ومحوره الأساس.

وهذا الفهم للجانب الاقتصادي للمشروع مثير للإعجاب والدهشة وللتقدير. ذلك أن كثيرين من الاقتصاديين ورجال السياسة قصّروا في إدراك هذه العلاقة بين مشروع السلام الإسرائيلي والرغبة الإسرائيلية في الهيمنة على الاقتصادات العربية.

ونرانا، بكل تواضع وإعجاب شديدتين، نوافق سماعة العلامة على ما يراه في موضوع السلام الإسرائيلي وجوهره.

ولقد كان هذا رأينا منذ زمن بعيد، وتحديداً بعد حرب تشرين أول ١٩٧٣ مباشرة. وفي قناعتنا ان هذه الحرب فاجأت إسرائيل، وجعلتها تقتنع أن التفوق العسكري وإحتلال المزيد من الأراضي العربية غير كافيين لرحلتهما لضمان أمن إسرائيل، وبأنه لا بدّ من مساندة التفوق العسكري

ودعّمه عن طريق الهيمنة الاقتصادية. فكان مشروع "السلام" الإسرائيلي الذي يركز إلى مقايضة الحد الأدنى من الأرض العربية المحتلة في مقابل الحصول على الحد الأعلى من الهيمنة الاقتصادية، والذي من متطلباته ربط مصالح الكيانات الاقتصادية العربية المتفرقة بالإقتصاد الإسرائيلي مباشرة، وتفتيت الوطن العربي وشرذمته وخلق الفروقات والتناهد والتناحر وحتى الإقتتال في داخله، وطمس الهوية العربية والقضاء عليها كلياً إذا أمكن. وهكذا، فإن مسار التسوية التي نشهد اليوم لم يبدأ، في رأينا، مع مؤتمر مدريد، بل هو كان قد بدأ في أعقاب حرب أكتوبر ١٩٧٣ وكان أول نتاج له اتفاقيات كامب دايفيد ومعاهدة السلام المصرية الإسرائيلية. وكان مقدراً للأردن أن يكون الدولة العربية الثانية لتوقيع اتفاقية سلام منفردة مع إسرائيل. ولكن خصوصيات النظام الأردني، وضروراته، لم تكن لتسمح بذلك. فركزت إسرائيل جهودها على لبنان، لأن ظروف الحرب الأهلية فيه والاستحقاق الدستوري للممثل بانتخاب رئيس جديد للجمهورية في صيف ١٩٨٢ الذي جاء ليؤكد، في توقيته وفي شموله بيروت، على أن الهدف الأساسي منه هو إقامة حكم متعاون مع إسرائيل وتوقيع اتفاق سلام منفرد معها (اتفاق ١٧ أيار- مايو ١٩٨٣). ولكن الاتفاق لم يصمد، بل سقط.

فاستكان للمشروع الإسرائيلي فترة من الزمن، ليعود فيطل برأسه من جديد عبر مؤتمر مدريد، الذي ما كان ممكناً له أن يعقد لولا تطورين بارزين: الأول على الصعيد الدولي، وهو المتمثل بالانهيار الاتحاد السوفياتي ومعسكر الدول الاشتراكية، والثاني، على الصعيد الإقليمي، المتمثل باحتياح العراق للكويت، وعاصفة الصحراء وما رافقها ونتج عنها من نتائج سلبية على كافة الصعيد العربية، وخاصة على الصعيد النفسي. والملاحظ أن مؤتمر مدريد ليس

مؤمراً دولياً كما قيل عنه إلا بالإسم فقط، بينما الحقيقة هي أن الولايات المتحدة ما زالت تلعب دور الوسيط الاوحد، وبشكل أكثر تفرداً من الماضي. كما أن المؤتمر لا يشكل صهوة مفاجئة للضمير العالمي من أجل الالتزام بقرارات الشرعية الدولية، بل هو في الواقع مدخل إلى عملية إعادة ترتيب أوضاع المنطقة وإلى إقامة نظام بديل على أركان النظام العربي المتناهي، يكون في خلفة النظام العالمي العتيد. وفي قناعتنا أن اسرائيل تمكنت من أن تزواج بين مشروعها هي للسلام وبين مشروع إعادة ترتيب أوضاع المنطقة، بحيث يقوم نظام إقليمي جديد - تجري الإشارة إليه بالنظام الشرق أوسطي - يكون في خلفة مصالح الدول الصناعية في الدرجة الأولى، وعلى رأسها طبعاً الولايات المتحدة الأميركية، وتشكل إسرائيل موقع المركز والقلب ونقطة الجذب الأولى فيه وضابط الإيقاع له. كذلك، فانه من غير الصحيح القول إن مؤتمر مدريد قد استند إلى مبدأ مقايضة الأرض مقابل السلام، كما قيل لنا يوم دعينا إليه.

فاتفاق أوسلو (وكللك إتفاق وادي عربة) لم يُعد الأرض العربية إلى أصحابها. وتعر المفاوضات على المسارين اللبناني والسوري يؤكدان رأينا هذا. وفي قناعتنا أن مرحلة مؤتمر مدريد في مسار "السلام" الإسرائيلي قد انتهت بتوقيع اتفاقي أوسلو ووادي عربة (كما كانت قد انتهت قبلاً مرحلة مؤتمر جنيف ١٩٧٤ بتوقيع اتفاقيات كامب دايفيد ومعاهدة السلام المصرية الإسرائيلية) ولم يبق منها سوى بعض الطقوس التفاوضية التي ما زال الوسيط الأوحد مصرأ عليها.

هذا الإدراك العميق لفهم لبّ المشروع الإسرائيلي في مرحلته الحاضرة هو أول ما أثار إعجابنا وتقديرنا، دون أن نخفي دهشتنا، بطروحات سماحة

العلامة الشيخ محمد مهدي شمس الدين.

ثم ينتقل سماحته في طروحاته إلى تبني موقف الرفض لمشروع "السلام" الإسرائيلي والذي يختصره بكلمة "تطبيع"، وإلى الدعوة إلى مواجهته.

وهنا نجد نفسنا في توافق تام مع ما يطرحه سماحته، مع ابداء التقدير والإعجاب بالمواقف التي يطرحها وبأسلوبه الفذ في طرحها. ونورد فيما يلي أهم ما استوقفنا في هذا المجال.

أولاً: العرض المنطقي للخيارات للطروحة أماننا في مقابل المشروع الإسرائيلي، وتسفيه خيار اللامبالاة واللاموقف والحياد باعتباره موقفاً غير مسؤول، لأن "...الذي لا يأخذ موقفاً يخرج نفسه من الساحة، وهذا من الناحية الأخلاقية أمر غير مقبول وغير مبرر، ومن الناحية السياسية: لا أحري ان كانت التحية العربية تخرج نفسها اطلاقاً عن الإلتزام".^(١)

ثانياً: ان خيار تبني المشروع الإسرائيلي والإنخراط فيه والإلتزام بنتائجه، وهو ما يروج له البعض، حتى من المفكرين والساسة العرب، تحت شعار الواقعية السياسية والإبتعاد عن الرومانسية، هذا الخيار بالنسبة لسماحته هو مرفوض أيضاً لأنه ليس له "...أية مبررات شرعية أو أخلاقية".^(٢) فالواقعية في رأي سماحته لا تكون في إنخراط الشعب بالمشروع الإسرائيلي والقبول به ونتائجه وفي الترويج له. ان سقف الواقعية السياسية عند سماحته هو ما يشير إليه بضورات الأنظمة، اي اضطراب الأنظمة إلى عقد اتفاقيات مع اسرائيل دون أن يعني ذلك وجوب الزام المواطنين بالتطبيع.

(١) ص ٣٣.

(٢) الموضوع السابق.

ثالثاً: وأكثر ما أثار إعجابنا وتقديرنا قول سماحته: "... لا أعتقد أن فقهاء معاصراً يتوهم أن التطبيع مع العدو بأي مستوى من مستوياته هو أمر مشروع..."، وقوله: "... إن التطبيع مع العدو الإسرائيلي هو عمل من أقبح الأعمال المحرمة ... وهو يخضع لجميع مفاعيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، هو موضوع لسلطة المجتمع ... إن المحرمات في الشرع هي ليست موضوعاً لسلطة جهاز القضاء فقط، بل هي موضوع لسلطة المجتمع ...".^(١) ثم ينتقل سماحته إلى القول: "... هذه المسألة، مسألة التطبيع، هي مسألة تدخل في خيارات الأمة، ومن هنا فإن ما يتعلق بها لا تصلح له مجالس الوزراء ولا برلمانات. أي قرار، من استيراد سلعة معيشية إلى إنشاء مؤسسات تجارية وصناعية كبرى، إلى مشاركات في مرافق حيوية كبرى، يجب أن يخضع لاستفتاءات شعبية، يجب أن يشارك فيها كل من تمس مصالحه في هذا المشروع، ومن دون هذا فلا شرعية لأي قرار وأي حكومة".^(٢) لا نجد أبلغ ولا أفضل ولا أمضى من هذا الرأي في رفض المشروع الإسرائيلي وفي الحُصْ على مناهضته ومقاومته ومواجهته. ونسمح لنفسنا في هذا المجال أن نضيف إلى كلام سماحته هذا ما جاء في وثيقة الوفاق الوطني (اتفاق الطائف) وما دخل في نفاذه الدستور اللبناني فيما بعد من أنه: "لا شرعية لأي سلطة تناقض ميثاق العيش المشترك" (الدستور اللبناني، المقدمة، فقرة ي). وفي هذا المجال، لا يسعنا الآن تنبيه إلى خطورة ما قامت به الحكومة من دمج لمشروع خطة النهوض الاقتصادي حتى العام ٢٠٠٧ بمشروع موازنة العام ١٩٩٥، وإلى التحذير من الأخطار التي ستتبع عن إقراره بصيغته الحالية وإلى ضرورة

(١) ص ٣٦.

(٢) ص ٥٠.

الطلب إلى المجلس النيابي والضغط عليه، حتى يقوم بفضيل خطة النهوض
فصلاً كاملاً تماماً ناجزاً عن مشروع موازنة العام ١٩٩٥. (١)

ثم يتقل سماحه إلى الكلام عن صيغة مقاومة التطبيع، رغم اضطراب
الأنظمة إلى عقد إتفاقيات "السلام" مع العدو الإسرائيلي، ويطرح مقولته
الشهيرة حول للتحذ القومى الإسلامى، الذى نجد نفسنا متفقين مع سماحه
حولها. وما يلتفت النظر هنا، وما قد يلاهي بعض التساؤل والتجاذب في الرأي
وحتى الإعراض، وهو طرح سماحه للتعليق بموضوع مصلحة الناس مع
الأنظمة، أو مصلحة الشعب مع الأنظمة، أو مهادنة الأنظمة على الأقل،
مهادنة غير موقوتة: "...أدعو الإسلاميين الى أن يصلحوا الأنظمة اذا قدروا
والى أن يهادنوا الأنظمة إذا لم يروا المصلحة. ولكن الهدنة غير موقوتة، هذنة
مفتوحة الى مدى لا يعلمه الى الله وأوجه القوميين الى نفس هذه الدعوة". (٢)

وهنا نسمح لنفسنا ان نوجه للملاحظات التالية:

أولاً: للمصلحة أو المهادنة المطلوبة لا تنفي إمكانية معارضة الأنظمة
عندما تحاول أن تفرض التطبيع على الناس.

ثانياً: ان معارضة الناس فقط للتطبيع في عمادة اقدم الأنظمة على
مشاريع التطبيع لن تكون كافية حتماً. ذلك أن الخطر الأكبر من التطبيع لن
يأتي عن طريق دخول بعض المنتجات الإسرائيلية الصناعية والزراعية إلى
بلادنا، ولا عن طريق منافستها لنا في مجال الخدمات السياحية والمالية الخ...
على أهمية هذا الخطر الكبيرة. إن مصدر الخوف والخطر الأكبر سيكون في

(١) أنظر ص ٤٢.

(٢) ص ٤٠.

أن إسرائيل تستطيع عبر التطبيع من أن تتحكم بكيفية استعمالنا لمواردنا (الطبيعية والبشرية) ومحالات استثماراتها القادمة، كما ستتمكن من ربط مصادر دخلنا ومسار تنميتنا بمواقع ومفاصل تتحكم هي فيها وليس نحن. وهذه الأمور لا يمكن لها أن تتم إلا بمساعدة الأجهزة الرسمية في البلدان العربية ومعاونتها. ولا يكفي رفض الناس لهذه المشاريع حتى تتوقف، خاصة إذا كان هذا الرفض لا يترجم ضغطاً على مواقع القرار الرسمية، أي على الأنظمة.

ثالثاً: هنا تتضح لنا إشكالية غياب الديمقراطية وغياب المشاركة في صنع القرار (الذي أشار إليها سماحته في أكثر من مجال). إذ كيف يمكن لنا أن نهادن الأنظمة، وفي نفس الوقت نقاوم التطبيع، الذي من أهم وسائله ما سيقوم به مؤسسات الأنظمة نفسها، في غياب الديمقراطية التي تجعل ممكناً أن يتحول الرأي العام إلى ضغط على الأنظمة يمنعها من تسهيل مرور أخطار جوانب التطبيع؟ هذه الإشكالية، أسمح لنفسي بأن أقول إن سماحته لم يجد حلاً لها.

أخيراً، فلقد وضع سماحته يده على قضية قد تكون الأهم بالنسبة للنول الثائية وللوطن العربي خاصة عندما تحدث عن "سياسات الرفاه وتحديات التنمية"، وعلى الأخص عندما يقول: "...ونحن نعيش في العالم العربي مشكلة مفاهيم، فحين نطرح صيغة لمفهوم وكل منا يفهمه بطريقة خاصة ويبدأ حوار طرشان...".^(١) وهنا، أسمح لنفسي بالقول إن أهم ما يتوجب علينا كعرب أن نتفق حوله، خاصة في ظل فشل العمل العربي المشترك طيلة خمسين عاماً من عمر النظام العربي، هو مفهومنا للتنمية. كما أسمح لنفسي أن أقدم ما أعتبره مفهومي الخاص للتنمية الإنسانية، وهو مفهوم مركب يركز إلى خمس

(١) ص ٤٣.

قواعد، دون الدخول في شرح التفاصيل:

- ١ - الكفاءة الإنتاجية، أو تعظيم الإنتاج.
 - ٢ - عدالة توزيع الإنتاج، بين الناس وبين المناطق.
 - ٣ - استمرارية التنمية، وخاصة الإستمرارية المالية والديموقراطية والبيئة.
 - ٤ - الديمقراطية والمشاركة في صنع القرار والمحاسبة والمسائلة السياسية وشفافية العمل العام.
 - ٥ - تخفيف التبعة للخارج.
- هذا ما رأيت أن أعرضه في مجال أطروحة سماحة العلامة الشيخ محمد مهدي شمس الدين حول "التطبيع: في ضرورات الأنظمة وخيارات الأمة".
شاكرًا المجلس الثقافي للبنان الجنوبي هذه الفرصة، وداعياً لسماحة العلامة بالمزيد من العطاءات الفكرية لتضيء ظلام المرحلة الراهنة. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.



مداخلة

الدكتور محمد السماك

في ندوة عن الكتاب

من عادة الشعوب انها تفضل التذكر على التفكير .ففي التذكر استحضار للماضي واجماده . وهي عملية غير مكلفة وغير متعبة . اما التفكير فإنه ينطلق من الشعور باعباء الحاضر ، في محاولة لتدارك المستقبل . ولذلك فانها عملية مكلفة ومتعبة جدا . وهذا ما اختاره علامتنا الجليل سماحة الشيخ محمد مهدي شمس الدين في كتابه الجديد .

في زمن التحولات التاريخية كالتى تشهدها اليوم منطقتنا العربية . يأخذ التذكر طابع الانغماس في صور الماضي التليد تهربا من رؤية المتغيرات الخطيرة التى تتوالى فصولها . وبالتالي يصبح الاقتصار على التذكر تهربا من التفكير ومن التخطيط لا حتواء هذه المتغيرات والتأثير فيها او التكيف معها . ولذلك فان الوطن العربي قد يكون من المناطق القليلة في العالم التى تستعذب شعوبها استمرار الماضي في دفن المستقبل .

ان المدخل الواقعي لاي عملية تفكر عربي في هذه المرحلة تستوجب البحث عن جوابين على سؤالين مركزين . السؤال الاول هو كيف استطاعت مسيرة التسوية السياسية مع اسرائيل ان تتجاوز الصعوبات النفسية

والسياسية والاقتصادية وإن تحقق ما حققته من اختراقات عميقة في المسارات الاردنية والفلسطينية وقبل ذلك المصرية ؟.. والسؤال الثاني هو كيف تستطيع الشعوب العربية ان تحفظ ذاتها وثقافتها وحقوقها في مرحلة ما بعد التسويات المطروحة بما قد تتضمنه من مبادئ وبما قد تفرضه من شروطك ؟

ايا كانت الصفة التي يمكن ان تنسب بها عملية التوقيع المرتقبة بين الدول العربية واسرائيل ، هدنة ، او تسوية ، او حتى معاهدة سلام ، فان ثمة تباينا كبيرا في منطلقات وبالتالي في اهداف طرفي مشروع التوقيع . اذا وقع الطرف العربي فهو يفعل ذلك على قاعدة محاولة تجاوز الماضي وفتح صفحة جديدة . تذكرنا بذلك المعادلة التي يطرحها المعامل المغربي الملك الحسن الثاني والتي تقول بتزاوج الفكر اليهودي مع المال العربي لصناعة مستقبل جديد للمنطقة!!.. وهذا يعني اعداد الفكر العربي لفهم التوقيع على انه قطع الصلة بالماضي وبكل ما يحفل به الماضي من عدا . ويرسي قاعدة جديدة لعلاقات جديدة ، تضع حدا للمعاناة والآلام والتضحيات ، وتفتح بابا نحو السلام والازدهار والاسترخاء !!

اما الطرف الاسرائيلي فانه يبادر الى التوقيع من خلفية مختلفة تماما . ان هدفه هو تأمين قوة دافعة جديدة لمخطط سياسي مستمر يستهدف اعادة تركيب المنطقة على قاعدة تفجير الجماعات الاثنية (الاكراد - البربر) والدينية (المسلمون والمسيحيون) والمذهبية (سنة - شيعية - دروز - علويون - الخ ..) وبشكل يجعل من اسرائيل كيانا دينيا عنصريا الى جانب كيانات دينية وعنصرية متعددة ومتناثرة ، وبشكل يكون الكيان الاسرائيلي الاقوى سياسيا واقتصاديا وعسكريا من كل الكيانات القائمة او التي يفترض ان تقوم بموجب هذا المخطط . فالمشروع الاسرائيلي (راجع مجلة اغونيم

الاسرائيلية عدد شباط ١٩٨٢ حول استراتيجية اسرائيل في الثمانيات) هو من الثوابت الاستراتيجية الاسرائيلية . هذا يعني ان الدول العربية تتعامل مع مشروع التسوية المطروح على انه هدف في حد ذاته ، بينما تتعامل معه اسرائيل على انه وسيلة الى هذا الهدف الآخر .

من هنا لا يمكن الفصل بين ما حدث في لبنان من فتنة طائفية بين المسلمين والمسيحيين، وما حدث في مصر بين المسلمين والاقباط ، وما يحدث في السودان بين الشمال والجنوب. ولا يمكن الفصل بين ابعاد هذه الفتن وما يجري في العراق من محاولة لفرض خريطة اثنية - مذهبية على اساس الشمال الكردي (شمال حط العرض ٣٦)، والجنوب الشيعي (جنوب حط العرض ٣٢) ، والوسط السني (بين خطي العرض ٣٦ و ٣٢) كنتيجة مباشرة من نتائج حرب الخليج . ان تفشيل الفتنة في لبنان عن طريق اعادة تثبيت دعائم العيش المشترك بين المسلمين والمسيحيين يوجه ضربة الى مخطط التقسيم . ولكن نخشى ان يؤدي الانحاح المخطط في العراق الى تساقط كيانات سياسية مثل حجارة الدمينو في حوض استراتيجية التمزيق الاسرائيلية .

كيف تكون هذا الثابت في الاستراتيجية الاسرائيلية التي تدور حوله متغيرات المنطقة ؟

للإجابة على هذا السؤال لا بد من الإشارة القسم الخاص باستحلاص العير من الحروب الصليبية في مركز الدراسات في جامعة

وايزمن باسرائيل . وهو القسم الذي يواكب مسيرة الكيان الاسرائيلي وتطلعاته المستقبلية في ضوء تجربة المملكة اللاتينية الصليبية .

فمن دروس تلك التجربة مثلا ، كان احتلال اسرائيل للعقبة في عام ١٩٤٩ ، وذلك خلال مفاوضات الهدنة في رودوس مع مصر ، بهدف الفصل بين مصر والشام . أي بين عرب افريقيا وعرب اسيا .

وكان من هذه الدروس ايضا انه لا يمكن الاعتماد على الامن المستند الى الامداد الخارجي بشريا وعسكريا ، فبادرت اسرائيل منذ مطلع الخمسينات الى اقامة المفاعل النووي في ديمونا والى اصدار القانون الذي يعتبر كل يهودي اسرائيليا بمجرد ان تطأ قدماه ارض فلسطين المحتلة .

وكان من هذه الدروس كذلك ان الازدهار الصليبي تحقق خلال فترة تمزق المنطقة الى امارات وولايات واقطاعات ضعيفة ، تحالف بعضها حتى مع الصليبيين ضد بعضها الآخر. وان الخطر الذي تنامي الى ان اطاح بالمملكة اللاتينية في القدس ، انطلق من وحدة العرب ومن تفاهم المسلمين العرب وغير العرب . وبالتالي فان امن اسرائيل وجودا واستقرارا ومستقبلا يتوقف على قدرة اسرائيل على منع العرب من التوحد . وعلى منعهم من التفاهم مع جوارهم الاسلامي . في ضوء ذلك يمكن فهم ابعاد الدور الاسرائيلي في ضرب المجتمعات العربية

داخل كل دولة (غير اشارة تناقضات المصالح وطموحات الحدود)
وضربها بالدول الاسلامية المجاورة (غير تناقض التحالفات) .

وهكذا تبدو صورة الامر الواقع الذي يخطط له لفرضه ، وهي
صورة لاتعني فقط خريطة جديدة للمنطقة ، بل تعني هوية جديدة لها
ايضا . وهذا النوع من التغير لا يمكن ان يقوم الا على ثقافة جديدة
تبدأ بقبول الاسرائيلي بعد كنت ترفضه . وبالتعايش معه بعد ان كنت
تستعديه . وبالتكامل معه بعد ان كنت تعتبره عنصرا اجنيا دخيلا
وراس جسر للاستعمار .

النقلة من ثقافة ما قبل التسوية الى ثقافة ما بعدها تفرض تغييرا في
المناهج التربوية وكتب التاريخ وحتى في بعض الادييات الدينية (ولا
اقول النصوص) . وتفرض هذه النقلة ايضا توجهها اعلاميا جديدا ،
وثقافة مدرسية جديدة ، وتعاملا اقتصاديا وتجاريا وماليا جديدا ،
وبالتالي انسانا جديدة . وفي الحسابات الاخيرة التاريخية ومبرجة وفق
متطلبات التسوية والتزاما بالشروط التي يفرضها الغالب على المغلوب .

من المشكوك فيه ان يتحمل المجتمع العربي صدمة هذه النقلة ،
وبالتالي فان من قصر النظر عدم توقع ردات فعل معارضة لها ، قد
تكون للأنظمة السياسية الذي تفرضه التسوية ، ومن هنا تنطلق فلسفة
كتاب سماحة الشيخ العلامة محمد مهدي شمس الدين . ان روح هذه

الفلسفة تقول بوجوب المحافظة على المسافة الفاصلة بين ضرورات
الانظمة السياسية وخيارات المجتمعات الاهلية كصمام امان يحول دون
انتقال الصراع منة الجبهة الخارجية مع اسرائيل ، الى الجبهة الداخلية مع
الانظمة أي من دون أي تحويل السلام مع اسرائيل الى حرب اهلية
عربية . لعب الصراع ضد العدوان وضد المطامع التوسعية الاسرائيلية
دورا مهما في التضامن العربي ، ولا يجوز ان يسمح لتسوية سياسية ان
تلعب أي دور في ضرب هذا التضامن ومن ثم تعرض الوحدات
الوطنية في كل دولة عربية الى خطر التمزق .

تعي هذه الفلسفة البعد الستراتيجي الاسرائيلي للتسوية على انها
مرحلة في طريق مخطط الدول الطائفية والذهبية . وتعي ان المداخل
الاسرائيلية لهذا المخطط تكون عبر :

١- ضرب الوحدة الداخلية في كل قطر عربي اثنيا او مذهبيا او
طائفيا .

٢- ضرب التضامن العربي واثارة الفتن بين الدول العربية
نفسها .

٣- ضرب العلاقات بين الوطن العربي ودول الجوار : تركيا
(حول المياه) - ايران (حول الجزر) - اثيوبيا (حول ارتيريا وجنوب

السودان) - تشاد (الحدود مع ليبيا) - السنغال (حوض نهر
السنغال مع موريتانيا) .

من هنا . اهمية دعوة الكتاب الى معالجة بالوعي وليس الى
معالجة بالقمع . المعالجة القمعية قد تبدو اسهل لمجرد توافر ادواتها
'الامنية'، ولكنها لن تكون محمودة النتائج . اما المعالجة الواعية فانها
تتطلب تفهما اعمق واشمل لضرورات الانظمة ولردات الفعل الاهلية ،
وبالتالي احتزاما للمفاهيم التي تنطلق منها وتعاملا مباشرا معها .

ان الانتقال بالمنطقة الى تسوية مع اسرائيل لا يعني الانتقال الى
حديقة مزهرة بالامن والاستقرار والازدهار والسلام . انه اشبه ما
يكون بالانتقال الى حقل مزروع بالالغام .

من هنا يبدو لنا كتاب سماحة الشيخ محمد مهدي شمس الدين
كاشفا لمواقع هذه الالغام المزروعة ، ودليلا للمسالك الآمنة عبر هذا
الحقل الذي كتب علينا اجتيازه . انها خطى كتبت علينا . ومن كتبت
عليه خطى مشاهدا .

✽ الشيخ شمس الدين:

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين

المجلس الثقافي للبنان الجنوبي هو أحد مراكز التوجيه التي نأمل منه ومن غيره أن يكون مصدراً لتحسين ارادة الأمة للبنانيين والعرب، وكلية الحقوق بما لها من تراث، وبما تحمل من مضمون هي اهم مراكزنا التي تحتضن التلوات التي تتناول حقوق الأمة والمجتمع والمواطن، وأشكر الأخوات الذين شاركوا في هذه الندوة التي أشكر الله سبحانه وتعالى على اني استفدت منها.

بالنسبة إلى المصطلح التلطييع، نحن استعملنا المصطلح كما هو دائرٌ على الألسن، وهذه الإشارة التي ذكرها جناب الدكتور سابا من وسائل الإعلام والتسويق الإعلامي الغربي انه يستعمل الفاظ خيرة لتغطية مفاهيم شريرة ، كما استعمل مصطلح استعمار وتحضير، لتغطية عملية الإستحواذ على المنطقة وشعوبها.

وكما يستعمل مصطلحات متعددة من قبيل حقوق الإنسان وتقرير مصير وما إلى ذلك وننبه إلى ان هذين المصطلحين هما إحدى الآليات الخطرة في النظام العالمي الجديد. لتفتيت الشعوب من الداخل، وتهجير المجتمعات الأهلية.

كما أشار الدكتور سابا. نحن بشكل أو بآخر نعاني من اقتصادات

ذليلة ولكننا لا نزال قادرين على ان نمارس شيئاً من السيادة على اقتصادياتنا ، ولكن في الوضع القائم ان نسترد كامل سيادتنا على اقتصادياتنا في حدود التكامل أو الاعتماد المتبادل كما اصطلح عليه في الأعصار الأخيرة.

أما الصيغة المرادة في بلادنا كنتيجة لاتفاقات ما يسمى سلام الشرق الأوسط فهو الإستحواذ الإقتصاد الكامل، ستسلب ارادتنا في ان نستقل، لأننا سنحجر على المشاركة، وللمشاركة في منافع الطاقة الإقتصادية التي ستكون خارج سلطتنا اطلاقاً، نكون أشبه بمن يتمتع بحق السكنة في البيت وليست له سلطة على تغيير شيء فيه يعني تحويل اقتصادات العرب إلى حالة ارتهان كاملة، وأعتقد ان هذا هو أكبر الأخطار أو يتوسل إلى ذلك بكل لوسائل المرادفة المعنية عليه في مجالات الثقافة والفن والإعلام وما إلى ذلك.

من المفاهيم التي آمل ان تحضرنها بعاتكم، هو اني لا أرى شرعية السلطة على الإنسان في المجتمع تخول انشاء دولة أقوى من المجتمع وأنا ادعم بقوة، انشاء سلطة اضعف من المجتمع بحيث بكل دولة يكون المجتمع أقوى من السلطة ولا تكون الدولة أقوى منه. والفقه السياسي الإسلامي كما افهمه وأدرسه يقوم على هذا الأسس، يمكن ان نسمح فقط بأن تكون السلطة أقوى من المجتمع حينما تكون السلطة معصومة بالمعنى الديني، وهي سلطة النبي (ص) والإمام المعصوم اذا لاحظنا معتقد الشيعة، وخارج سلطة المعصوم لا يجوز انشاء سلطة أقوى من المجتمع. من هنا اذا كان للسلطة حقوق معينة لتمارس واجبها، وانا اعترف لمؤسسات الدولة بحقوق معينة غير قابلة للمراجعة، واذا كانت هناك حقوق مشتركة بين السلطة والمجتمع لا يمكن للسلطة أن تمارسها بصورة شرعية ما لم ترجع إلى مثليه من قبيل فرض الضرائب، أكان ثمة أموراً من صنف ثالث، وهي ليست من شأن السلطة،

إلا بمقدار ما تكون مساندة للمجتمع، هي ما يتصل بالوجود الكياني للمجتمع أي حالتنا العلاقة مع العدو الصهيوني عن طريق دمج داخل النسيج المجتمع العربي، هذه للسألة ليست من شؤون الدولة بجميع مؤسساتها. هي لا تملك أي حق حتى على قاعدة انها تعمل من خلال ممثلي المجتمع. أقول كمثال تطبيقي. المجلس النيابي اللبناني الموجود فعلاً، هو لم ينتخب ليقوم بعملية تطبيع، هو لا يملك شرعية في هذا الحقل. وأي مجلس نيابي في العالم العربي، وفي كل من تلطم اضرار ما يسمى عملية السلام في الشرق الأوسط هذه المجالس لم تنتخب لأجل هذا الغاية وإذا ارادت أية دولة عربية ان تقوم بخطوات تنفيذية في هذا الحقل، خارج ما سميت واعتبرته ضرورتها، فعليها ان ترجع إلى المجتمع. ومن هنا ذكرت ان هذه الأمور يجب ان تخضع لإستفتاءات عامة. أريد ان أركز على أن مما يتعلق بالأنشطة العامة لحياة الناس ما لا سلطان للدولة عليه على الإطلاق لا بصرف النظر عن ممثلي المجتمع ولا من خلال ممثلي المجتمع، وإنما يجب ان يُرجع فيه رأساً إلى المجتمع.

بالنسبة إلى بعض الأمور التي أثارها الدكتور حسن جابر أنا سررت بالروح النقدية التي تناول بها للوضوع. كما انني لم أفهم ما المقصود من احتزال، اني انا احتزلت المشكلة، هذه للمحرفة. فيما يتعلق بممارسة المجتمع من خلال قواه. وأعني بها كل تجمع وفقاً للقانون من رابطات العائلات والقرى إلى الحركات والأحزاب السياسية بما في ذلك كل التجمعات الثقافية أو ما أسميه مؤسسات المجتمع الأهلي كل شيء، كل الأطر التي يتشكل فيها المجتمع، هذه هي تمثل السلطة الحقيقية والشرعية، وشرعيتها في داخلها هي أقوى من شرعية السلطة السياسية بحسب رأي.

نعم أنا أقول ان الأسس هو انه يجب ان تمكن هذه القوى من ممارسة

مهمتها وهذا يتوقف على تيسير الممارسة فيما يتعلق بالخدمات بالحريرات العامة والمعلومات اللازمة لذلك.

نحن لسنا بحاجة إلى اختزال المشكلة، باعتبارها مشكلة بسيطة وغير قابلة للإختزال. وسألتها بين أيديكم. نحن مهزومون إذ ان المشروع الصهيوني حقق انتصاره الكامل علينا من الناحية السياسية والعسكرية، والآن نحن نعيش تداعيات المزيمة، إلا أن هذا المشروع لم يحقق بعد غايته المبتغاة. الإسرائيليون والحركة الصهيونية، عموماً هم عقلاء مثلنا، نحن لا نقاتل بعضنا بعضاً، ولا نقاتل غيرنا لمجرد القتال، الصورة التي ذكرها الشعر الجاهلي، حين يقول نحن شجعان ونقتل أعدائنا، فإذا لم نجد عدواً يقول وأحياناً على بكرهم أحياناً إذا لم نجد إلا أختاناً هذه قضية نعتقد تجاوزناها حسب اعتقادي، نحن نحارب لتحقيق غايتنا، والغاية التي ينشدها الإسرائيليون والحركة الصهيونية هي جعل الكيان جزء طبيعي في المنطقة يشاركها كل شيء هذه الغاية هي ما اصطلاح عليه اسم التطبيع حرب اكتملت، والآن قطف الثمار، هل تمكنهم ام لا؟ توجد فينا قوتان، توجد قوة هي قوة الدولة، وقوة المجتمع الأنظمة في فهمي ونتيجة لأمر كثيرة لم أعرضها في هذه الأطروحات التي جمعها هذا الكتاب وهي وصلت إلى حدود الضرورة، انا اقول الآن للقومي، وبصفة اخرى للإسلامي، اقول للتيار الوطني السياسي كان أكبر حدثين أدبيا إلى هذه النتيجة، أمران بكل اسف قامت بهما دولة عربية واحدة حرب الخليج الأولى ضد الجمهورية الإسلامية. وقد ساندتها بعض الدول العربية وساندتها معظم القوى السياسية الأهلية العربية أيضاً، وقد كانت بغداد محجة لكثيرين إلا من عصم الله. وساندتها أيضاً قوى اسلامية كثيرة، ثم كانت قاصمة الظاهر وهي عدوان العراق الثاني ضد الكويت وبالعكس انقسمت الدول

العربية بين مؤيد ومعارض، ولكن شعارات صدام حسين الخمينية والناصرية اجتذبت تسعين بالمئة من المؤسسات القومية والمليشيات القومية في العالم العربي أو تسعين بالمئة، حتى بعض الشيعة، من الحركات الإسلامية في العالم الإسلامي، حتى داخل إيران حظى صدام حسين بمن يؤيده، كانت النتيجة أن أنظمتنا العربية وصلت إلى الصفر في مناعتها وقدرتها، على الممانعة، هذه كانت نهاية الشوط. من الممكن أن نتحدث بنبرة أخرى عن سبب ما اسميته ضرورات الأنظمة ولست مسروراً أن تكون للأنظمة ضرورات لست منها وليست مني، ولكنني أمام واقع موضوعي، أن هذه الأنظمة واجهت المعادلة التالية، أما أن تنسجم مع المتغير الكبير الذي جعل القرار الدولي رهناً بقوة واحدة في العالم هي مصدر سلاحنا، وطعامنا، وكسائنا، وحياتنا!!

وأما أن تسقط وهذا امر نسكت عنه لكننا نعرفه معظم الأنظمة في العالم العربي تواجه خطر السقوط وهي إنما لا تسقط لأن فيها مناعة، وإنما لأن سقوطها سيكون مكلفاً. من هنا انا قلت توجد ضرورات أنظمة وهذه بمعنى ما حاكمة على الأمة، وجيلنا عايش فترة الانقلابات منذ انقلابات السورية الأولى إلى إنقلاب مصر سنة ١٩٥٢، وإلى انقلاب العراق سنة ١٩٥٨ وإلى آخر عمليات تركيية تلغى إلى البوليساريو أن يؤسسوا الدولة الخامسة والعشرين (٢٥)، وما نشهده الآن في اليمن، أو في السودان، أو مذبح الجزائر. إذن هناك ضرورات من يريد أن يناقش فيها، وأنا أشتهي أن تناقش من الأخوة والأخوات والكرام المعنيين بهذا الموضوع. فلنطرح موضوع الأنظمة مضطرة أم لا؟ في فهمي أن الأنظمة مضطرة وإلا لولم تكن مضطرة فليس هناك إلا اسم واحد وهي إنها خائنة أنا اذهب إلى أن هذه الأنظمة في هذه المسألة ليست خائنة، بل هي مضطرة، الضرورات تقدر

بقدرها نريد من الأنظمة ان تقلد ضرورتها بقدرها هي بحجة على ان تذهب إلى مدريد، إلى واشنطن، اجبرت على ان تدخل في مفاوضات متعددة الأطراف مؤتمر مدريد كان نتيجة ضرورة، مفاوضات واشنطن أيضاً كانت نتيجة ضرورة حتى الآن اقول المفاوضات للمتعددة لا تدخل في باب الضرورة لأن المفاوضات للمتعددة هي التي تؤمن مكسب الانتصار الإسرائيلي. نأتي الآن إلى الأمة والأمة ماذا هي؟ نحن قلنا ان الضرورات هي غير ملزمة للأمة، ولا تصادر خيارات الأمة ما هي أولويات خيارات الأمة، فالحيارات هي حريات، ديمقراطية، تنمية موقف من العدو.. لو سألنا. ما هي الأخطار التي يجب ان تحظى بأولويات الأمة، ما هو؟ هل هو الوحدة العربية؟ هل هو الوحدة الإسلامية، هل هي الديمقراطية التنمية هل هو تخصيص الأمة امام الإحتراق الإسرائيلي؟ في حساباتي ان هذا الأخير هو الأولويات وبما اننا نعلم ان الإسرائيليين لم يأتوا ليحالفوا الأمة، ولم يأتوا ليحالفوا المجتمعات او القوى السياسية، هم جاؤوا ليحالفوا الأنظمة، هذه هي الصراحة ولأول مرة اقول هذا لا أعني ان الأنظمة تريد ان تحالفهم، ولكنهم جاؤوا ليحالفوا هذه القوى التي تساندنهم ، اول الأولويات هو هذا، كيف نصل إلى هذا اللداخلات التي مرت طرح هذا السؤال كيف نواجه ذلك؟ انا امامي سجل عربي منذ وعينا ذلك، منذ الأربعينات، فخطط العمل التنظيمي والسياسي الذي جرى في العالم العربي من طنجة إلى عدن، من المحيط إلى الخليج، ادى بنا إلى هذا الحال. ادى بنا إلى خسارة فلسطين الآن هل هناك اسرائيل ام فلسطين محتلة؟ حتى النخب السياسية بما فيها بعض الإسلاميين، هم يعتبرون ان اسرائيل حقيقة قائمة، وأكثر من ذلك القوميين واليساريين، يعتبرون ان هذا الأمر قائماً. ام هل هو شرعي او غير شرعي هذه مسألة أخرى ولكن انا اعرف الاعتراف يؤدي إلى الشرعية في النهاية.

بدأنا بتأسيس دولة حديثة بمعزل عن المجتمع، بحكومات وانظمة جيى بها وبعض الحالات باشخاصها من الخارج، وبعض انظمة وراثية دعمت واستمرت، ربما الحالة الوحيدة هي لبنان الذي نحن لا نرض ان يكون كذلك.

لقد حصلت هزيمة ٤٧- ١٩٤٨ ، وحدثت سلسلة انقلابات لأجل تصحيح المسار وتلتها انقلابات لتصحيح المسار... ولكن الواقع كان انه كلما جاءت امة لعنت اختها، وكلما جاء فريق صادر الأمة وامكاناتها واقترب اكثر بأكثر بأخطائه من ترسيخ الكيان الصهيوني، لا أقول بأرادته حدثت مصادمات بين القوى السياسية التي اختزقت الجيوش واختزقتها الجيوش، القوى السياسية كانت تحارب الأنظمة ، اسلامية وقومية ويسارية من اطلاق النار على المرحوم عبد الناصر من قبل الإخوان المسلمين. وما سيق ذلك إلى آخر حادث حدث إلى آخر ما يحدث الآن في الجزائر. الأنظمة ايضاً هي ايضاً استعملت نفس السلاح. وصادرت الحريات بالقمع لأن الخوف ادى بها إلى ذلك ، ونمت اكثر مما نمت صناعتنا، وتجارتنا وجامعاتنا، نمت الأجهزة الأمنية من شرطة ومخابرات سرية واصبحت ميزانيات الأجهزة الأمنية تبتلع جانب كبير من ميزانياتها الوطنية تحت اسماء شتى، تحرم الجامعة من رصيدها، ويغذي الأمن المخابرات، الجاسوسية الداخلية

القوى السياسية، القومية، واليسارية، والوطنية، الإسلامية دخلت في صراعات لا تنتهي، من التشهير الداخلي، إلى الإغتيال إلى التصفية الجسدية، داخل المسلمين وداخل القوميين، وفيما بين هؤلاء جميعاً أدى بنا الأمر إلى ما نحن عليه الآن. وإن كان هناك شيء من الكف فأرجو ان يكون نتيجة للرعي، ولكني اخشى ان يكون نتيجة للكلل. في الوقت نفسه للمشروع

الصهيوني ينمو في ذاته، وفي المنطقة، وفي العالم بحيث أصبح بعضنا يناظر بين واقعنا وبين ما عليه اسرائيل، تخلفنا وحلثة اسرائيل؟

لقد طرحنا على نفسي هذا السؤال: هل تقبل بهذا الواقع . هل نعتبره قدراً لازماً؟ هذا السؤال مطروح كما قلنا في الأطروحة، اما اللامبالاة، وان نقول هذا قدر الهي لا يعني، او نقول قبله، وأنا اقول فليحررو من يقول قبله، او نقول مقاومه، انا ممن يقول مقاومه، وأقول اننا قادرون على مقاومته، لأن اسرائيل هزمت الأنظمة، هزمت الجيوش، ولم تهزم الأمة، لأن الأمة حتى اليوم لم تحارب اسرائيل وحيث حاربت انتصرت وحرب ١٩٧٣. حاربت فيها الأمة لبعض الوقت، ولكن بمجرد ان قبل بوقف اطلاق النار الأمة تركت لأنها رأت ان نفس الأسلوب اتبع وبالنسبة اقول: ان من اكبر الجرائم التي ارتكبتها الأنظمة العربية هي انها كانت تطلب او تقبل وقف اطلاق النار، هذا القرار الدولي هو احد المحرمات التي ارتكبتها الأنظمة العربية. نعود إلى موضوعنا. كيف نواجه التطبيع؟ توجد مفاوضات ستؤدي غالباً إلى اتفاقات، وهذه الإتفاقيات الإسرائيلية واضحة فيها تماماً، ولا يغشون في هذا الأمر، ويقولون نريد سلام كامل وحقيقي وعلاقات طبيعية، والممانعة الوحيدة الموجودة من قبل الرئيس الأسد وسوريا وأقول لكم في النهاية سيتم توقيع وفقاً لما اسميته ضرورات الأمة وكما اعلنت مراراً وتكراراً ان الوحيد الذي يستثنى من الضرورات هو ياسر عرفات اذ انه لم ين مضطراً واعرف ان الأردن كان على وشك ان ينهار من الداخل خلال ثلاثة اسابيع، لكن ياسر عرفات وسياساته عن اي شيء كانوا يخافون !

اذن السؤال: كيف نواجه نتائج الإتفاق، وكنت ولا أزال اقول بصراحة ان واجبتنا كافة ان نجعل هذه الإتفاقات، بحرفه كنت امثل لبعض

المحاورين بالخيار يجرف بحيث يبقى القشر، اتفاقات مجوفه، فيها تعليق حالة حرب، وليس فيها علاقات طبيعية، وهذه للمهمة ليست عمل الدولة والسلطات، وإنما هي عمل الأمة من خلال مؤسسات مجتمعاتنا الأهلية من الإضراب والحركات السياسية الكبرى للحركات الثقافية والرياضية، من أكبر التكوينات إلى جمعية آل فلان في القرية الفلانية، من عود الكهريت إلى الشركات المتعددة الأطراف، إلى مشاريع الحياة والكهرباء والبحار وسكك الحديد وكل شيء هل تستطيع الأمة في مجتمعاتها ان تقف سداً في هذه الممانعة وتخوض في الوقت نفسه نفس التناحر الداخلي ضد الأنظمة وضد بعضها بعضاً، ونحن لم نقل مهادنة الأنظمة فقط. بل قلت سلام اهلي عام مهادنة الأنظمة، ومهادنة القوى بعضها مع البعض الآخر. في حسابي انه لا نستطيع ان نقوم بانقلابات، لو بحرب عصابات ضد النظام، او نفتح حرب ضد الجيش او ضد مؤسسات الدولة "بعنف داخلي، أو تخارب بعضها البعض قوميين واسلاميين، وفي الوقت نفسه ايضاً قلت في هذا الكتاب وفي غيره، ان المهادنة لا تعني عدم المعارضة، لم ادع الى موالة، وجناب الدكتور حسن جابر أمل ان يطلع على هذه النقطة، قلت المهادنة بمعنى ما ذكرته امس فلنتفق على ميثاق لنهذ العنف في عملنا السياسي، وان لا نعتمد العنف في الترويج لمبادئنا السياسي، او لمحاربة مبدأ الآخر، فليعترف بعضها ببعض، ولنعارض الأنظمة، ولا أسقط كما يبت المطالبة بمزيد من الديمقراطية، او الحريات، او تقليل سلطة الدولة على المواطن إن المهادنة لا تعني عندي الغناء المعارضة، أو الموالة العمياء، فلتكن الأنظمة الداعية الى الحريات الى مزيد من الحرية، ومزيد من الديمقراطية فقط، أريد للنظام أي نظام (x) لجيشه ولشروطه وادواته ان يأمن ليتركوني اعمل في حقلي وفي ساحتي، هذا الأمر هو ما اراه، واذا كان هناك ثمة بديل فأنا سعيد بأن اسمع به وناقشه، اما المعارضة العلمية المطلقة،

عدم القبول بأي شيء، وإن بقي أسرى لعقوبة المؤامرة، ولأدبيات الماركسية القديمة، وللتشنجات العصبية في العمل السياسي وإن نقول لكل شيء لا. سيكون الطوفان حيثئذ، إن نقول حرباً حتى الموت سيكون الموت، ولا يكون النصر، كما قلنا حرباً دائماً ولم تكن النتيجة الموت، ثم إن هذه المعركة، كما قلت بالنسبة للجيل السابق، أقول للجيل اللاحق هذه المعركة ليست من الضروري، ولا يجوز أن يربحها جيل، لأنه إذا جيل واحد أخذ على عاتقه أن يربح المعركة هو سيمحسّر المعركة مرّة علينا للملكية القديمة، هم عهد عبد الناصر، ثم العهود التالية لكن كان العهود للملكية للمصريين والعراقيين والمحضرية أيام للملكية القديمة، أنه جماعة أرادوا الانتصار على المشروع الصهيوني في خلال خمسة أيام وتعارضوا بينهم من يكون هو صاحب النصر فكانت هزيمته ١٩٤٨. ثم جاء عهد عبد الناصر انفرج العالم العربي، كل الدوامات التي تعرفونها وأريد أن ينجز المشروع برمته في عهد واحد، فكان ١٩٦٧. الآن نحن لا نطالب بفلسطين، وإنما بأراضي عربية محتلة، وما بقي من فلسطين هو هذه النقطة الصغيرة التي هي بعض الضفة الغربية...

العمل العربي المحترم يطالب بهذا، نرى هل نستطيع أن نربح المعركة ضد الإسرائيليين، وضد مشاريع النظام الدولي الجديد، مع متابعة المعركة الداخلية والانقسام والتناحر الداخلي بيننا وبين الأنظمة، وبيننا وبين أنفسنا؟ في تقديري أن هذا غير ممكن. وإذا كانت هناك وصفة أخرى فلنسميها.

أما أن نطلق من أنّ هذه الأنظمة ظالمة وباغية ويجب أن نقاومها، وهي أولى بالمقاومة من اليهود والإسرائيليين فلنناقش هذا المشروع، وإذا توصلنا إلى مشروعيته والفقهية والسياسية، أنا أخرج من المعادلة كوني أقول أن الأولوية الأولى لتحسين الأمة من الإختراق الإسرائيلي، حتى أن الإسرائيليين أخذوا

ارضنا، وحصنوا انفسهم عسكرياً في هذه المرحلة وفي الوقت نفسه اني اقول ان كل قوى المقاومة للمادية ضد الكيان الصهيوني، يجب ان تبقى منطلقة. واقول بصراحة، واني من اصحاب الراي الذي يقول ان لا تدخل القوى الإسلامية والقومية في داخل فلسطين المحتلة بالإنتخابات التي يدعى اليها الآن. ووجهت تحية علنية لمجلس لأنها رفضت الدخول في الإنتخابات، قوى المقاومة على كل صعيد يجب ان تبقى، هذا مكان ليس فيه هدنة، لا هدنة في مقاومة اسرائيل وانما الهدنة تكون في داخلنا من كان يرى بأن تدبير موامرة ضد الحكومة الفلأتية، أو للملك الفلأتي، أو ضد النظام الفلأتي أو الحزب الفلأتي هو اولى من التشابك وبناء تيار تتشكل فيه كل القوى مع الإحتفاظ بكل خصوصياتها في العمل الداخلي لأجل إنجاز هذه المهمة فيما يتعلق بكياننا القومي وكياناتنا الوطنية، من يرى ان هناك بديلاً لهذه الآلية فأنا حاضر لمناقشة ذلك!.



مسك الختام

مقتطف من مجلة نوري (الطبعة يناير ١٩٩٥/١/٦)

في ذكرى الإمام الحسين تؤكد على مواقفنا من الصهيونية
ومقاومة اسرائيل والتصميم على التحرر الكامل وتنفيذ ٤٢٥ ولا
يعيننا في شيء انكار العدو وهذا القرار اوجب على الدول تجارهم
الامكار لأن البديل عندنا هو المقاومة فلتفاوض ولكن قاوم.

والمقاومة في كل مكان.... كذلك المقاومة بالسلاح
كما المقاومة للتطبيع. والتعامل مع البضائع الإسرائيلية. شراء وكالة.
إعلانات مؤسسات. دعابة وتشويقاً. جريمة بحق لبنان وشعبه. يعاقب الله
عليها. ومن يشترى من اسرائيل.



الفهرس

شمس الدين دعا الى مواجهة التطبيع

- ١١١ مواجهة المشروع الصهيوني
١١٢ وقف التناحر

استسلام الانظمة العربية لا يلزم شعوبها

- ١١٧ الأوضاع الداخلية
١١٨ الوضع الحكومي
١٢٠ قمة روجية
١٢٠ الوضع في الجنوب
١٢٢ الجبهة الداخلية
١٢٤ لن نرضخ للضغوطات

ندوة المجلس الثقافي للبنان الجنوبي

- ١٢٩ د. حسن جابر
١٣٦ د. إلياس ساهبا
١٤٤ د. محمد السماك
١٥١ الشيخ شمس الدين

١٦٢ مسك العتار

١٦٦ الغهرس

